

S'ri Vitthales'vara and Anu Bhāshyā

S'ri Vitthales'vara Dikshita, the author of the last Adhyāya and a half of the Anu Bhāshya was the second son of S'ri Vallabhāchārya. He was born at Charaṇāta near Allahabad on the 9th day of the dark half of Margas'irsha, 1572, Samvat. Vallabhāchārya in his later life adopted Adel as his permanent residence, and therefore Vitthales'vara passed his childhood there. When Vallabhāchārya took up Tridanda-Sannyāsa in 1587, Vitthales'vara was a boy, fifteen years old. His elder brother S'ri Gopinātha was senior to him by five years. His Upanayana ceremony was performed by Vallabhāchārya, but his early education seems to have been of a desultory character. A Gāthā current in Sampradāya states that Vitthales'vara in his childhood was given to playfulness. He did not seem to realise the heavy responsibility that lay on his shoulders, so Dāmodaradāsa, the chief among Vaishṇavas, is said to have remonstrated with young Vitthales'vara and persuaded him to study, and thus be fit to bear the responsibility of the Sampradāya as the worthy son of a worthy father. There is no doubt that Dāmodaradāsa had his share in turning Vitthales'vara from worldly playfulness to the meditation of Kṛishṇa-Leelā. Chāchā Harivams'aji was another personality who influenced Vitthales'vara in the successful discharge of his duties as Āchārya. Chāchā Harivams'aji's proselytizing tendencies were great. It was he who generally visited a place in advance and prepared it for the acceptance of Vitthales'vara's teachings. It is not known from whom Vitthales'vara got direct help in the profound learning which is manifest in his works which are available now. A Gāthā says that Vitthales'vara was sent by Vallabhāchārya to Mādhava Sarasvatī for his studies, but instead of studying anything at his place, he devoted his time to reading S'rimad Bhāgavata. Whatever may be the truth in the above Gāthā, it is an undisputed fact that like his father, Vitthales'vara had a very great hold on and absorbing attachment to S'rimad Bhāgavata. After Vallabhāchārya passed away in 1587, Gopinātha and Vitthales'vara lived together at Adel. Except perhaps two small works named *Sādhana-dīpaka* and *Sevāpaddhati*, we are not aware of any important work of S'ri Gopinātha, and so we have not got materials to decide how far Vitthales'vara was indebted to his elder brother S'ri Gopinātha, for his future literary activities. S'ri Gopinātha and his son Purushōttama seem to have passed away between 1590 and 1600. After this, Vitthales'vara became the recognised representative of his father, and thereafter he seems to have planned various tours, and thought of writing works for the propagation of the Sampradāya.

Unlike S'ankara, Rāmānuja, Mādhva, Chaitanya, and a host of others, Vallabhāchārya preferred to follow the *Aṅg-mishadā* traditions, and like Yajnyavalkya and others, became a Grihastha Āchārya. After him, his

elder son too, became a Grihastha Ācharya. S'ri Gopāntha got Vitthales'vara married to S'ri Rukmiṇī, a daughter of Viś'vanātha Bhatta and Bhawānī of his own caste. The relations of the two brothers were of a very cordial nature. A letter* addressed by Vitthales'vara to his elder brother reveals the high regard which he had for him.

When Gopinātha and his son Purushottama passed away, Vitthales'vara seems to have begun his tours. His first visit was from Adel to Gujarāt in the year 1600, and his second visit to Gujarāt was also from Adel in 1613. In Gujarāt his activities were chiefly confined to Ahmedabad, Cambay and Godhra. In Godhra, one Nāgaji Bhatta was initiated in the Sampradāya by him. This Nāgaji Bhatta was, it is said, a state-officer, and the name Pancha Mahals owes its origin to his activities. He was a Sāthodra Brahmin. Mr. Kes'havalāl Harshadrāya Dhruva, the veteran Gujarāti scholar, is said to be a descendant of this Nāgaji Bhatta. Whenever Vitthales'vara visited Gujarāt, Nāgaji Bhatta always took advantage of his company. A few of the original letters addressed by Vitthales'vara to Nāgaji Bhatta are preserved even to this day at Nāthadwara in Mewar. Nāgaji Bhatta seems to have been a very intelligent follower. Various questions seem to have been put by him to Vitthales'vara. He seems to have been a very active agent in spreading the doctrines of Vallabhāchārya in his country. After having read *Subodhini*, *Nibandha* etc., he wanted to know as to what was the kernel of Vallabhāchārya's teachings. In answer to this query, Vitthales'vara sent to him a beautiful couplet which summarises the doctrine in the choicest words. It runs as follows:—

धीवद्भुताचार्यमने फलं तत्प्राकट्यमप्राप्यभिचारिदेवः ।

प्रेमैव तस्मिन्प्रपद्येतकमलितप्रोपयोगोऽखिलतापमानाम् ॥

According to the view of Vallabhāchārya, भगवत्प्राप्य is the फल, and the unfailing remedy for it is love for Him, while all other Sādhana's are useful in generating this love. Nāgaji Bhatta remained in company of Vitthales'vara not only in Gujarāt, but he often visited Adel to pay his respects to him. He is said also to have visited the shrine of S'ri Nāthaji-Govardhanadhara-at Jatipura on the Govardhana Hill, and stayed there for a couple of months. Thus it would seem that Nāgaji Bhatta was familiar both with the practice and theory of the Sampradāya, and he was instrumental in the rapid spread of the Sampradāya from Samvat 1600 onwards in Gujarāt.

Another personality who helped in the spread of Sampradāya was

*The letter runs as follows:—

यस्मिन् धीमन्नेष्टवृत्तचरणकमलेषु यवीदलो निहलस्य प्रणामभोटिनिविदेद्योर्ध्वं पद्मदलः । यस्मिन्, भगवत्प्राप्ये ।
 अहं भगवत्प्राप्ये रागेष्टवृत्तचरणकमलेषु यवीदलो निहलस्य प्रणामभोटिनिविदेद्योर्ध्वं पद्मदलः । अहं भगवत्प्राप्ये
 न पद्मम् । अहं भगवत्प्राप्ये बहु जातमासीत् । 'उपकामदशकं कृतम् । अथुना भगवत्प्राप्ये च नैरुज्यं जातमस्ति । कापि
 चिन्ता न कार्या । अथा-अमा-अन्तर्चरणेषु मतयः । अथा यथा दुःखं न करोति भगवत्प्राप्यं शुक्ला तारकं कर्तव्यम् ।
 भगवत्प्राप्ये कापि चिन्ता न कार्या मम, भगवति शब्देन । यादवेन्द्रपुरीषं प्रदानेन्द्रेण दीक्षितेषु हरीहरनामनामप्यहदिषु
 समस्काराः । विष्णुदासदिप्यदिपि । अत्रलवेष्णुनामं मतयः ।

Bhāilā Kothāri of As'arvā near Ahmedabad. When Vitthales'vara visited Dwarka or Gujarat, he used to put up with him for a couple of months. Bhāilā's son-in-law Gopāladāsa has given the Sāmpradāya a charming and unique poem in Navākhyāna. The Sāmpradāyika Gāthā relates that this Gopāladāsa was Narsinha Mehtā in his preceding birth. Whatever that may be, it helps one in furnishing the latest date of Narsinha Mehtā. Vitthales'vara's first visit to Gujarāt was in 1600 St, and Gopāladāsa was then nine years old. The poem of Gopāladāsa (Navā Khyāna) has been the most popular and revered among Vaiṣṇavas. Every Vaiṣṇava, male and female, recites it. Commentaries in Sanskrit and Vraja Bhāṣhā are written on it. The commercial people of Gujarāt have been fascinated by it. This poem, it seems, has been instrumental in shaping Vaiṣṇava attitude towards the Mahārājas. The intensely tender feelings with which the Mahārājas are looked upon have their genesis in the spread of this lyric. It speaks of Vitthales'vara as Goswāmiji. He assumed the surname of Goswāmi in 1634, after he was granted permission by Emperor Akabar to graze his cattle on all lands including the Royal ones. From this it would seem that this poem of Gopāladāsa could not have been composed before 1634. The Sāmpradāyika Gāthā informs us that the inspiration of this poem came to Gopāladāsa from Vitthales'vara himself. It is said that Gopāladāsa, who was dumb, miraculously got his powers of speech as a result of the chewing of the betelleaf offered by Vitthales'vara. When he visited Bhāilā's house, numerous persons came to see him and joined his Sāmpradāya.

In Cambay, Jivā Pārekḥ, a celebrated Baniā merchant was instrumental in the early spread of Vaiṣṇavism. On the whole the spread of Vaiṣṇavism in Gujarāt was not only rapid but complete. Numerous castes and sub-castes wholly embraced the Vaiṣṇava Cult. This continued in increasing proportions during the times of the succeeding generations of Vitthales'vara.

Vitthales'vara himself visited Gujarāt not less than six times. His first visit was in 1600 from Adel. The second one was also from Adel in 1613. The third one was from Gaḍā in 1619. The fourth one was from Mathurā in 1623. The fifth one was in 1631 from Gokula. And his sixth and last visit was also from Gokula in 1638. This would show that for nearly forty years Vitthales'vara exercised his influence over Gujarāt and Kathiāwād. The visits to Gujarāt were incidental to his visit to the shrine of Dwārkānāthaji at Dwārkā. His desire for and interest in Dwārakā and Gujarāt were created by the early reception of his father and his elder brother S'rī Gopīnātha. Rānā Vyāsa, a learned pupil of Vallabhāchārya, was an active worker at Siddhapura. So also there was one Gopāladāsa of Narodā. Vallabhāchārya himself had visited Dwārakā not less than three times, his last visit being in 1585. He is said to have stayed at Dwārakā for over six months. The Swarūpa of Dwārkānāthaji at Bet-Dwārkā was installed there by Vallabhāchārya.

of Giridharaji the eldest son of Vitthales'vara were very cordial with this prince. The eldest son of Giridharaji by name Muralidharaji was born here on Vijaya Das'ami day. Tansen the famous minstrel was formerly a musician of king Rāmachandra, but he had to hand him over to Emperor Akbar. This Tansen seems to have come into contact with Vitthales'vara here. But Vitthales'vara did not stay here long. In later days when Vitthales'vara adopted Gokula as his permanent residence, this king Rāmachandra visited Gokula. He was well received by Vitthales'vara and Giridharaji then.

From Bandhe-Gaḍhā, Vitthales'vara seems to have moved over to Gaḍhā. It is difficult to say whether the modern Jubbulpore on the banks of the Narbadā was Gaḍhā of those times. Vitthales'vara's Bethak near Jubbulpore would go to show that Gaḍhā was situated somewhere there. The havoc wrought by Akbar's general Asafkhan is so complete that it has become difficult to identify the place. Vitthales'vara's desire to go to Gaḍhā was natural. Gaḍhā was ruled over by queen Durgāvati. She was a princess of great reputation. She was married to Dalpatishāh in a very romantic manner and out of this union a son was born. When he was three years old, Dalpatishāh died. Since then Rāni Durgāvati was the *de facto* ruler of Gaḍhā acting as Regent for her son Vira Nārāyana. Even after he was of age she continued to rule over the kingdom. Fifty-two Gaḍhas (fortresses) were included in her kingdom. She fought many battles, and on account of her exceptional valour she was called Durgashāh. She was very religious and patronised numerous learned Brahmins. Some of the Telugu Brahmin families who were connected with Vitthales'vara's family by marital ties lived there. Besides, next to Vijayanagara, the only independent Hindu kingdom where Vallabhāchārya was recognised as the greatest Āchārya by the then ruling king Krishnadeva, this princess Durgāvati was the only independent Hindu princess in whose kingdom Brahmins were encouraged and people were extremely happy. Her government was a faultless one and Akbar's attack on this princess is considered by competent historians to be nothing more than wanton destruction for self-aggrandizement. When Vitthales'vara came to her Capital first of all, he put up on the banks of Jammniya-talao or the Rāni-talao. Durgāvati was so much impressed with his saintly character, high learning and sublime devotion to Krishna that she visited his Ās'rama frequently and requested him to accept Gaḍhā as his permanent residence. Suitable arrangements were made for his stay. During his three years' stay the relations between him and the Queen were very cordial. Vitthales'vara's first wife Rukmiṇī passed away about this time, and he had absolutely no desire to marry again. But under the pressure of Rāni Durgāvati Vitthales'vara had to marry Padmāvati daughter of Krishnārāya Bhatta on Akshaya-Trītiyā day of 1620. On another occasion Durgāvati gave a gift of 108 villages to Vitthales'vara which were in their turn gifted away by him to Bhattās, his caste people, who were living there and whose descendants to this day are said to be in the enjoyment of the same. During his stay at Gaḍhā, a Brahmin by name Brahmadāsa came

in his contact. He was blessed by Vitthales'vara by giving him his own waist-coat. From this day the fortunes of this Brahmādāsa began to rise and ultimately he became one of the trusted advisers of Emperor Akbar under the now well-known name of Birbal (बिर्बल). This Birbal's relations with Giridharaji were very intimate, as could be gathered from the letters of Vitthales'vara. He seems to have helped Vitthales'vara a great deal when the possession and control of the shrine of Shree Nāthaji on the Govardhana Hill were taken over by Vitthales'vara some time later from the Bengālee worshippers.

After his stay for about three years, Vitthales'vara perhaps noticed that even this kingdom of Durgāvati would ultimately be invaded by Akabar's armies. In samvat 1621 (1564 A. D.) a pretext was found out by Asafkhan by demanding from her, her favourite elephant Gurudār. She naturally refused to comply with the demand. The attack of Asafkhan is the more glaring because Durgāvati's prime minister Adhārādāsa was deputed by her to the court of Akbar. This seems to have influenced Vitthales'vara in giving up his residence at Gaḍhā. He therefore expressed his desire to Rāpi Durgāvati that he wanted to go and reside on the banks of the Yamunā (Jumna). To meet Vitthales'vara's desire Rani Durgāvati caused to be built at Mathurā the Seven Houses which became ultimately known as 'Sat-garā'. Vitthales'vara and his seven sons lived at Mathurā in this Satgarā. It was in these Satgarā that for about two months or so S'ree Nāthaji was brought on Falgun Krishṇa 7, 1623 from the Govardhana Hill by Giridharaji when Vitthales'vara was on his visit to Gujarāt. These seven houses do not exist now, but the place on which they stood is to this day known as Sat-garā at Mathurā. It is situated behind Chhattā Bazaar on the west, and the pilgrims for Parikramā start from this place. At Gaḍhā, Vitthales'vara had very pleasant times. He celebrated the Rathotsava festival. The car was taken in a big procession round the capital in which Rāpi Durgāvati took part with all the nobles of her court. In fact all the resources of the state were requisitioned for the celebration of the Rathotsava.

When Vitthales'vara left Gaḍhā, Rāpi Durgāvati sent her minister Adhārādāsa, to accompany him with a large escort.

After he left Gaḍhā Vitthales'vara does not seem to have been visited by Rāpi Durgāvati. She lost her life while fighting valiantly with Asafkhan, and her son Veeranārāyana also seems to have met with a similar fate. The rich treasures of the Royal treasury were looted by Asafkhan, and were carried away by him. The ravage done was so complete that no definite marks of this illustrious princess's kingdom could now be traced by historians. The traces of Vitthales'vara's stay in Gaḍhā are fortunately preserved by his Bethak, near Jubbulpore which is said to be the place where his second marriage with Padmāvati was celebrated as mentioned above.

From Gadha,¹ Vitthales'vara seems to have migrated to Prayāga (Allahābad). Here he stayed for some time in great happiness. He engaged himself in the worship of Krishna and the performance of Somayāga.

From Prayāga Vitthales'vara seems to have migrated to Gokula on भाद्रपदशुक्ल 3, 1622. Here he resided in a place where his father and his elder brother used to reside during their visits in Chāturamāsa. Vitthales'vara is said to have stayed in Gokula for about 84 days. Then on कार्तिकशुक्ल 11, 1623 he seems to have removed to Mathurā. He lived in Sat-garā built by Rāpi Durgāvatī. From 1623 to 1629 Vitthales'vara passed his time in Mathurā. In 1623 when he visited Gujarat, the image of S'ree Nāthaji was brought by Giridharaji from the Govardhana Hill to his house and was installed in his house in Sat-gara. The image continued to be worshipped for about two months and 21 days in Vitthales'vara's house in Mathura. Vitthales'vara did not approve perhaps of this on account of the irksome preponderance of Mahomedan influence. After his visit to Mathurā Vitthales'vara gave up the public celebration of the Rathotsava festival for the same reason. Vitthales'vara seems to have preferred the place of Govardhana Hill selected by his father. And by the time he reached Mathurā, from his visit to Gujarāt in 1623, the image of S'ri Nāthaji was again taken over to Girirāja and again installed therein on the 14th day of the bright half of वैशाख, सं. 1624. Vitthales'vara some-how preferred the quiet place of Gokula to the city life of Mathurā and in the year 1629, on Fālguna Krishna 7 he adopted Gokula as his permanent residence.

मथुरानगरे विलोक्य वासं यवनादिप्रमरेण भूरियाधम् ।

अथ विह्वलदीक्षिता विविक्तं स्थलमात्मस्थितये व्यचारयन्ते ॥ १ ॥

कदाचिद्भूमदेन्द्रेण परमात्मविनिर्णये । वृष्टास्तदीयसम्पदेहानपाकुर्वन् सनुक्तिभिः ॥ २ ॥

प्रसन्नेनाथ तेनोक्ताः किमपि प्रार्थयतामितः । तस्याग्रहमथालोच्य हृदि स्मयविचार्य च ॥ ३ ॥

आरमनः सुखवासार्थं महावनसमीपतः । यमुनातीरमाश्रित्य स्थलं रम्यमवाचिषुः ॥ ४ ॥

अथ स्वाधिकृतैर्भूमेः पत्रं संलेख्य भूपतिः । स्वनाममुदासहितं दीक्षितेभ्यस्तदार्पयत् ॥ ५ ॥

ततो मौहूर्तिकादिष्टे मुहूर्ते विधिपूर्वकम् । प्रार्थं गोकुलनामानं स्थले तत्र न्ययासयन् ॥ ६ ॥

अष्टदेशेनग्राहीमहीप्रमाणे(१६२८)वषस्यमासस्य तमिस्रपक्षे ।

दिने ७ दिनेरात्र्य शुभे मुहूर्ते श्रीगोकुलग्रामनिवास आसीत् ॥ ७ ॥

वृष्टान्तमिममाकर्ण्य सज्जातीया द्विजोत्तमाः । कुटुम्बसहितास्तत्र यासार्थं समुपागमन् ॥ ८ ॥

महादयाः क्षयिष्या वैद्याः शूद्राश्च यद्व्यवस्ततः । स्वं स्वं कुटुम्बमादाय निपातोऽङ्काः समावयुः ॥ ९ ॥

समागत्येभ्यः सर्वेभ्यः निपासाय यथायथम् । स्थानानि दापयामासुर्विह्वलेष्वदीक्षिताः ॥ १० ॥

(वंशावली-मधुसूदनभट्टकृता)

1. गडायां पूर्वमवसन् विह्वलदीक्षिताः । तेषां प्रयागमाजगमुत्तश्रेयद्रव्यसंभवे ॥

यमुनातीरमाश्रित्य तत्र वासं प्रचक्रिरे । श्रीकृष्णसेवानिरताः सोमयागविधायिनः ॥

बहून्संवत्सरांस्तत्र न्यवसन्परया मुदा । अथ तेषां ग्रजे वासं कर्तुमिच्छामवत् किल ।

गोवर्धनो गिरिरथ श्रीमद्भन्दावनं तथा । मथुरापि हरिर्यत्र निवसं संनिहितो विभुः ।

तत आगत्य मथुरां कुटुम्बसहिता इह । कंचित् कालं मुदावात्सुर्यमुनाहरिसेविनः ॥

वंशावली मधुसूदनभट्टकृता. (1717 Samvat)

From the the year 1628 upto his passing away in 1642 Vitthales'vara resided at Gokula and carried on his literary and other religious activities. Emperor Akbar took delight in discussion of questions relating to the world beyond. He is said to have paid a visit to Goswāmīs of Brindāwan by this time. Vitthales'vara Dīkshita was invited by Emperor Akbar for the elucidation of the nature of the Supreme Being. Akbar was much pleased with his explanations, and he requested him to ask for a gift. Vitthales'vara asked the Emperor to give him Gokula, which being a quiet place was congenial to his tastes and requirements, being situated on the banks of the river Yamunā near Mahā Vana. Thereupon Emperor Akbar made a grant to him of Gokula under his Royal Seal and handed over the Firman to Vitthales'vara in the year samvat 1634 corresponding with 29th of Jamādi the 2nd, A. H. 985 (1577 A. D.). Vitthales'vara was the recipient of three other Firmans granting him the privilege of grazing his cattle on all lands including Khalsā or Jāgir. Another Firmān was granted to him by Hamidāh Bānu Begum, mother of Emperor Akbar. He was also the recipient of the grant of the Jatipurā village where the Shrine of Govardhanadhara was situated. During his stay at Gokula he visited Gujarāt twice, once in the year 1631, and then in 1639. It was perhaps during this last visit that Gopālādāsa, the author of Navākhyāna, came into his contact and wrote his beautiful poem describing in the last chapter the whole family of Vitthales'vara. This last chapter mentions seven sons of Vitthales'vara and their wives. It does not mention the names of either of the wives of Vitthales'vara. The inference is that this poem is written after Vitthales'vara's both wives had passed away and his youngest son Ghanas'yāma, if not actually married, was betrothed to Krishnāvati. All his four daughters were married, and the two widowed daughters of his elder brother Gopinātha, Lakshmi and Satyabhāmā, were residing with him, and passed their widowhood in complete happiness in the service of S'ree Navanitapriya.

Thus from the year 1629 to 1642 Vitthales'vara lived at Gokula in complete tranquillity. During his stay there, he carried on and perfected the mode of worship (Sevā-Prakāra), both at Govardhandhara's temple at Jatipurā and in Navanitapriya's temple at Gokula. Poet Gopālādāsa describes beautifully how Vitthales'vara daily went on horseback from Gokula to Govardhana. 'तुल्य चाख्यो वायुदेनो वतावलो, जाणे नौका चाली सिन्धु तरवा.' Vitthales'vara translated his father's teachings into actual practice and turned them into a divine religion. His father mentioned two alternatives in the verse एहं सर्वमिदं त्यक्त्य शरीरं तदेतत्तु न शक्यते । कृण्वत्ये तद्विनिमुञ्जीत कृण्वत्यनर्थस्य मोक्षकः ॥ (निवच.). The first alternative of त्याग (complete renunciation) cannot be translated into practice as an inflexible rule, by everyone. Hence Vitthales'vara accepted the second alternative of अत्याग by which every thing was to be utilised for Krishna, thereby ultimately the goal enunciated in the first alternative of त्याग was to be gradually reached. With this end in view he promulgated an elaborate mode of rituals for the Sevā-mārga. The Sevā-mārga was based purely on the dictates of the finer sentiments of heart.

The result was that the very household of Vitthales'vara became free from the experiences of the miserable surroundings of the worldly life. The mode of worship was carried on in such a way that all the members of his family, young and old, males and females, could take part in the daily worship with such fervour and pleasantness that his house was a sight which gods would envy. The poet Gopālādāsa gives expression to this fact in the following couplets:—

हारकं कृष्णकर्मभूषणनादं नाना ह्रीं इति । गान गाये स्वर सुहाये श्रीनयनीतप्रियजीने पोदतां ॥

सन्ध्यासमे शृंगार नूतन कूटं गुंये सी मल्ली । सदनचोभा निरखतां ते लक्ष्मी मन पाम्यां रली ॥

Emperor Akbar's two ministers Todarmall and Birbal seem to have come into closer contact with him during this time and gave him their help whenever required. The shrine of S'ree Nāthaji came into existence under circumstances in which the followers of Vallabhāchārya and those of the Gaud school both worshipped it with equal reverence. S'ree Nāthaji or Govardhanadhara was worshipped by the local people as Devadamana (देवदमन). It is alleged that originally this shrine was set up by king Vajra of the Yādava race who was brought to Muṭtrā by Arjuna after the destruction of the Yādava race. The said image which remained under-ground was then discovered. When Vallabhāchārya visited Vraja, he installed this image of Govardhanadhara or S'ree Nāthaji in the year 1576, अक्षयतृतीया. He appointed Mādhavendra-puri a Tailāṅga Brāhmaṇa Sannyāsi of the Mādhva school to carry on the worship of Govardhana-dhara. This Mādhavendra-puri was a Kṛishṇa-worshipper. He was the guru of Ishvarapuri who initiated the Bengal saint Chaitanya into Kṛishṇa-worship. Mādhavendra-puri was instrumental in introducing Kṛishṇa-worship in Bengal. To carry on the daily worship of S'ree Nāthaji was a task difficult for a single individual. Hence he kept some Bengālī Vaishṇavas to help him. Rāmdāsa, another saint, was commissioned by Vallabhāchārya to act as first मुख्यप्रचारक. He was a Chauhana Rajput. Kṛishṇadās was appointed as the Adhikāri. Vallabhāchārya and his son Gopinātha used to visit Vraja during the Chātūr-māsya of every year, and during their absence they used to carry on the Sevā themselves. After the passing away of Vallabhāchārya and Gopinātha, some disagreement seems to have arisen between the Bengāl Vaishṇavas and Vallabha Vaishṇavas. So long as Mādhavendra-puri was there, no disagreement seems to have arisen. The image is spoken of as Gopāla and described as such in the works of Chaitanya writers. When Mādhavendra-puri went to the south to fetch Malayāgaru chandana (sandal-wood) he passed away there at an advanced age of about 130 years and the Bengāl Vaishṇavas used to carry on the worship of S'ree Nāthaji under the control and supervision of Kṛishṇadāsa Adhikāri. Gopinātha's visit to Gujarāt brought him about a lakh of rupees as Sevā. The same was dedicated by him to S'ree Nāthaji. Vitthales'vara's frequent visits to Gujarāt attracted its rich people to visit the shrine of S'ree Nāthaji and they made rich presents to the Deity.

to have damaged the cause of the Sampradāya to a considerable extent, and in spite of Vitthales'vara's attempts, one would feel that the loss to the Sampradāya is irreparable.

It is not certain when S'rī Gopinātha passed away. It seems after his death some unpleasantness was caused between Vitthales'vara and his sister-in-law, and these feelings of unpleasantness became more embittered on the part of the sister-in-law when her only son S'rī Purushottama also passed away soon after. The result of this was that the original works of Vallabhāchārya which were in possession of S'rī Gopinātha as the eldest son of Vallabhāchārya were consigned to oblivion by her. The greatness of Vallabhāchārya's personality was so much felt by his devotees during his life-time that none of them seems to have contributed anything to the composition of his works. In the case of S'ankarāchārya and Rāmānujāchārya one feels that their respective Bhāshyas are written, re-written, revised and recast with the collaboration of their learned pupils. In the case of Vallabhāchārya the distance felt by the devotees was so great that none has upto this day ventured to add or subtract anything from them. This being the position and the devotees being wholly engrossed in Krishna-worship as taught by Vallabhāchārya, they did not try to get the copies of his writings. Another reason for the loss of the original works of Vallabhāchārya seems to be the great fire which destroyed almost the whole village of Adel at the time he took to Sannyāsa. When the helm of the Sampradāya came into the hands of Vitthales'vara it was a problem to him as to how he should get authentic texts of his father's works. On the side of Adel counter influences were working, and it was difficult, if not impossible, to get all the works. He seems to have secured the original copy of the Brahmasūtra-Bhāshya of his father upto 3-2-34. *Nibandha* seems to have been secured by him, and he has attempted to finish *Prakāśa* on *Nibandha* by writing commentaries on the Fourth skandha, and a portion of the Fifth of the *Bhāgavatārtha-prakaraṇa*. From Gujarāt Vaishṇava Rāṇa Vyāsa he secured the *Subodhinī*, a commentary on *S'rīmad Bhāgavata* of Vallabhāchārya. We have no materials to learn whether he got *Pūrva-mīmāṃsa* Bhāshya of Vallabhāchārya, though there is plenty of evidence in *Anyu-Bhāshya* to show his great hold on the Sūtras of Jaimini, to which he refers as a master. It is possible, as Purushottamji says, that the *Pūrva-mīmāṃsa* Bhāshya became मय in his times. We may infer from this that Vitthales'vara might have been in possession of the *Pūrva-mīmāṃsa*-Bhāshya of S'rī Vallabhāchārya, which became lost to us during the period, so to say, of interregnum, between 1642 and 1724 Samvat. Thus it would seem that Vitthales'vara had before him almost all the works of S'rī Vallabhāchārya which are now available to us. From these materials we shall presently see how he has developed the system promulgated by his father, both on the practical as also the theoretical side.

On the formation of the Sāmpradāyika practices Vitthales'vara's influence seems to be very marked, the nucleus having been supplied by his elder brother Gopinātha in his Sevā-Paddhati. Vallabhāchārya established the shrine of S'ri Nāthaji on the holy mount of Govardhana and initiated a mode of worship which was extremely simple. This shrine was entrusted by him to the devotees who resided there. The initiation of Vaishnavas was a very simple formula, as he puts it somewhere in his Subodhini, viz; *Krishṇa, I am Thine*. कृष्ण तवासि. This would seem to be the ordinary mode of initiation as communicated to Vallabhāchārya by Lord S'ri Krishṇa. But for the practical purposes of the Sāmpradāya, some solemn declaration was a necessity, and hence we feel it is possible that the language used in the explanation incorporated in the *Gādyā* formula (सहस्रपरिवर्तसरमितकालजातकृष्णवियोगजनिततापहेतुशान्तदुःखिरोभावोऽहं भगवते कृष्णाय देहिन्द्रियप्राणान्तःकरणानि तदन्मोक्ष दातारण्यपुत्रातपितेहापरारण्यारमना सह समर्पयामि, दातोऽहम्, 'कृष्ण तवासि') is the work of S'ri Vitthales'vara. For the Sāmpradāya which was expanding in all directions, some grave and solemn declaration appeared to Vitthales'vara to be a necessity, and he without adding or subtracting anything to the sense of कृष्ण तवासि added a solemn declaration by which the sense of the Mantra became abundantly clear. The Sāmpradāyikas do understand that the portion of the *Gādyā* preceding कृष्ण तवासि is explanatory of the same. This being an explanation coming from Vitthales'vara accounts for the difference in the readings of the formula among his seven sons. This change was most essential as it added to the solemnity of the initiation ceremony. Vitthales'vara's personality was second to none in the Sāmpradāya after S'ri Vallabhāchārya, and one feels admiration for his wisdom when he sees how he has added to the gravity without sacrificing the sense of the original.

We are informed by Goswāmi S'ri Gokulanāthaji Mahārāja of Bombay that the whole *Gādyā* in the handwriting of S'ri Vallabhāchārya is preserved in the daily worship in the temple of S'ri Damodaraji at Junagadha in Kāthiāwār. We have not been able to satisfy ourselves as to the authenticity of the same, but if it were so, the above reasoning would be inapplicable.

It is rather difficult now to appreciate how much Vitthales'vara contributed to the development of the aesthetics in the mode of worship, Sevā-Prakāra. All the fine arts were requisitioned in the performance of the daily worship. Vitthales'vara was himself a master-musician. He knew both the theory and practice of the Indian Music. Some of the most charming songs which are sung before the deity were composed by him. The song 'मंगल मंगलम्' is daily sung in every Pushtimārgiya temple in the early morning when the (सूर्य) is made to awake. The famous Prabodha is also daily recited. Another song 'प्रेमपर्यङ्कसयनम्' is always sung in 'Rāmakali' in the morning when the (सूर्य) is swung in the cradle (Palnā). During the Vasanta season an Ashtapadi 'प्रज्जयुवतिशतसंघे' is daily sung when Vasanta is being played during the Rāja Bhoga Dars'ana. This

he preaches his followers to follow the mode of worship as laid down by Vitthales'vara. The fact is that the Seva-Prakāra was modelled to develop the finer sentiments of the human heart, and to term it dramatic would certainly do injustice to the great Āchārya. Experience has proved that by following this Sevāprakāra the devotees not only forgot the bonds of Sansāra, but it helped them in feeling the living presence of the deity. In actual practice flaws might be noticed, the ideal set up by Vitthales'vara might not be attained, but to term the whole Sevāprakāra as dramatic is rather an abuse of language.

In the construction of temples Vitthales'vara followed a plan of his own. He did not approve of the idea of rich and costly buildings for temples. He realised that gorgeous temple buildings were not safe under the mahomedan rule. For this reason he constructed temples of an extremely simple style. Nothing could be seen from outside. From outside appearance his temple would appear to be a simple dwelling-house. But at the same time, inside the temple, great care was bestowed on its construction. Free passage of light and air was always borne in mind. The temple of S'ri Nāthaji to this day is a building of an exceptionally simple type. Inside the temple, in the middle, there was kept a chawk surrounded by three arched-door-galleries. Behind one of such galleries was the inner chamber called Nija-Mandira. On one side of this Nija-Mandira was kept the sleeping-apartment or S'ayana griha which was always constructed in the most costly and artistic fashion. On the other side were kept the Bhoga-griha-dining apartment where the deity was offered Bhoga-food etc. Beyond the Bhoga-griha were situated two rooms where food to be offered to the deity was prepared. Separate rooms were kept for preparation of flower garlands, vegetables, Betelleaves, and baths, known as Fula-griha, s'aka griha, Pāna-griha, Jalagriha etc. Valuable ornaments and dresses with which the deity is adorned were similarly kept in a safe place. This temple was situated in the centre and round the temple were raised dwelling places for the Mahārāja and his prachārakas. The idea that the deity was the Lord and the others including the Goswāmi Mahārāja were His servants was kept in mind in the construction of their dwelling places.

Side by side with the development of the sevā-prakāra, he devoted himself with equal earnestness with elaborating and expounding the doctrines of his revered father. He wrote his literary works with maturity of thought and expression. The completion of the Anu Bhāshya on the Vedānta-Sūtras belongs to this period. His reputation as a great religious teacher was established beyond question. Rich presents from Vaishnavas of Gujarāt flowed to him here. The patronage of Emperor Akbar and his famous ministers Todarmull, Birbal, Rai Purushottama and others came to him unsolicited. The learned men of his caste who stayed with him at Gadha came to him and they were all patronised by him. With these men he entered into matrimonial relations. His daughters were given in marriage.

to the sons of these learned men and their daughters were taken in marriage by him for his sons. These people of his caste came to be known as Bhattas, Vitthales'vara's connection with the country of his forefathers now being no longer necessary was practically severed. He became naturalised in Gokula. Gradually the mother-tongue Telugu came to be replaced by the local language. Both Vaishnavas and Bhattas began to revere Vitthales'vara with intense devotion. The result was that Vitthales'vara was made conscious of his greatness to such an extent that he could with equal propriety speak of himself in plural. While explaining the Subodhini to Vaishnavas, during the evening recess, he wrote out notes on difficult passages on Subodhini. These notes were ultimately put together and given the name of विरतिप्रसाद. The मंगलाचरण, 'श्रीविठ्ठलैः' कियवे suggests the above mentioned self-consciousness.

Vallabhāchārya had given several Swarupas to his devotees. When these devotees and their descendants became extinct or unable to carry on the Sevā of the Swarupas, they returned the same to Vitthales'vara. Of these about seven or eight were received by him. These Swarupas were distributed by Vitthales'vara in Daya-Bhāga among his seven sons in Samvat 1634. All the seven sons were given a joint right to Sevā of S'ri Nāthaji, the eldest son Giridharaji being left in control of the same under the primogeniture rule. These seven Swarupas came to be known in the sampradāya as the seven Nidhis. Separate houses for all the seven sons (except perhaps for Yadunāthaji who being the youngest son of Rukmīni remained joint with Giridharaji, the eldest son), were built in Gokula and given to each of the sons. Each son thus set up the Swarūpa given to him in Dayabhāga as a shrine of his own. This came to be known in the Sampradāya as seven Gādis or seats. In a letter Vitthales'vara asks his sons to select a site for the house of Yadunātha. It seems he passed away before the house of Yadunātha actually came to be built. The result of this has been rather undesirable in the Sampradāya because it proved fruitful in giving scope to as many as four persons to put forward their claims to the Gadi of Yadunātha.

The last years of Vitthales'vara were passed very happily at Gokula. One Murārī Pandit wrote to him to give him a work which would explain to him the fundamental principles of Pushti-mārga in such a way that he could silence all his opponents on his side of the country. For him Vitthales'vara wrote out the Bhakti-hansa and sent it to him. On receipt of the same the Pandit was much delighted and asked for a further explanation of the root cause of Bhakti. Thereupon Vitthales'vara wrote out the Bhakti-hetu. Both these works together in a nutshell explain that the cause of Bhakti is God's Grace (अनुग्रह) alone and that the Supreme Purushottama plays among his select devotees, unapproached by मन्त्र, तन्त्र etc.

Vitthales'vara lived for over 70 years. His was a life in which there was a happy perfection of the theory and practice of the Sampradāya. His devotees have drawn a veil on the manner of his passing away, but from

one Gopāldāsa of Vyāra we learn that he had fever and some pain in his back when he passed away on Magha Krishna seventh Samvat 1642. Thus his life full of events was closed, the happy memories of which are enshrined in the hearts of the Vaishnavas even to this day.

Good comes out of evil is well illustrated in an incident in the life of Vitthales'vara. Krishṇadāsa was appointed as the Adhikāri in the temple of Nāthadwāra on Govardhana hill by Vallabhāchārya. On account of his disagreement with Vitthales'vara, Krishṇadāsa prohibited his access into the temple. Vitthales'vara submitted to the order of the Adhikāri, and lived at Chand Sarovara, Parasoli, for about six months of the exile. During this period he has penned some of the finest Vijnaptis-prayers. It is said that such a Vijnapti was written per day and the same was taken to Śrī Nityānanda by Rāmdāsa. These Vijnaptis reveal the depths of Vitthales'vara's heart. In them there is a harmonious blending of thought and expression. A perusal of these Vijnaptis leaves a lasting impression on our mind. They are the outcome of a burning heart yearning passionately to meet the object of his intense love. A veil has been drawn as to the reason which led to the exile of Vitthales'vara by Krishṇadāsa. However, ultimately Nityānanda came round, begged Vitthales'vara's pardon and requested him to return to the temple. In these Vijnaptis each verse stands by itself. One scholar has grouped them together into a collection of 25 each, but there seems to be little warrant for the same. It would not be out of place to record our own view as to the origin of these Vijnaptis. Vitthales'vara was a great letter-writer. He used to send and receive letters from a good many Vaishnavas. These letters were in Sanskrit prose, but in the beginning and end of each letter a verse or two were written by Vitthales'vara to remind his pupils of their sublime mission. In course of time, the uninteresting matter of the letters came to be neglected, but the verses were collected and preserved. This being the origin of these Vijnaptis, we can well understand why these verses are unconnected. Unconnected as they are, they do breathe the fervent devotion of the great author. In some of them the highest and noblest sentiments find expression.

Vitthales'vara's family-life was extremely happy. He himself was blessed by God with a big family. By his first wife Rukmiṇī he had seven sons and four daughters. S'obhā, Yamunā, Kamalā and Devakā were his daughters by the first wife. They were all married, and they lived with their husbands in Vitthales'vara's house. Giridhara, Govinda, Balkrishṇa, Vallabha, Raghunātha and Yadunātha were six sons by his first wife Rukmiṇī. Ghanasyāma was the seventh and the only son of Vitthales'vara by his second wife Padmavati. The first child of Vitthales'vara was S'obhā and after her Giridhara the eldest son was born. Purushottama the only son of his brother, Gopinātha had passed away, but his two sisters Lakshmi and Satyabhāmā lived with Vitthales'vara. They passed their widowhood in the service of

S'ri Navanitapriya, the family deity, in perfect happiness. In spite of his being a big family-man, he had freed his house from the shortcomings of the Sansārika miseries. In short there was no touch of Sansāra in his family-life. One Devakinandana, a grandson of his, son of Raghunātha the fifth son, records the mode in which he was fondled by Vitthales'vara in his childhood in a poetical work *Rasābdhi* composed by him. 'धीकृष्णः वारणे ममेति शनैश्चकार्ये यातस्यतः श्रीहस्ताद्युत्तमानोपरि मम व्यापारस्य उपरितः । × × × श्रीविठ्ठलः वारणे । This would show that while fondling his children Vitthales'vara would not forget his Lord Krishna himself, but would leave a lasting impression on the tender minds of his children that primarily their duty was to serve Lord Krishna. A Kirtana attributed to his another grandson Kalyāṇarāya gives an exquisitely delicate expression to his unwillingness to leave Vitthales'vara's house, at the time when Vitthales'vara's uncle who was childless came to ask him to give him any one of his male children. At this time Kalyāṇarāya was afraid that he, being the first-born grandson, would be given away. The idea of remaining at the gate of Vitthales'vara and thereby singing praises of Lord Krishna was a thing which appealed to Kalyāṇarāya more than anything else in the world howsoever attractive. Vitthales'vara understood all his children and he knew very well that none of them would be willing to leave his house, so he asked his uncle to take away any of them who would be willing to go with him. The uncle was baffled by this reply and went away disappointed. The Sampradāyika Gāthā relates that the uncle administered three curses to Vitthales'vara's progeny. These three are—(1) maintenance of daughters' husbands, (2) debts, and (3) travelling. How far and how much truth there is in this Gāthā, it is difficult for us to determine, but so far as the first charge is concerned, it is literally true. Even to this day the Bhattas, the so-called husbands of the daughters of a Goswami's family, are maintained in Goswāmi's house with almost all the members of their family. So far as the second charge is concerned, we find some evidence for accepting the truth of the same. In a letter written by Vitthales'vara himself he asks his sons to wipe out the debts. As regards the third, it is a blessing in disguise, it would add to the number of वैष्णवस, and the religion would prosper. Whatever that may be, Vitthales'vara's attitude seems clear. He had accepted the second alternative of Atyāga. He did not want his daughters to plunge into Sansāra. So he kept them in his house, so that they could also serve Lord Krishna with the same facilities as his sons would do. They were married of course, but their husbands the Bhattas had no access into the Sevā-prakāra of Lord Krishna in the family of Vitthales'vara. Even to this day no Bhatta is admitted in the inner worship in a temple owned by a Goswāmi. Debts for the Sevā of Lord Krishna were never considered objectionable. They are not for the Sansāra, and as such, the evil influences are few. Thus these curses had no evil effect on the descendants of Vitthales'vara. Family-life led by them was happy. The wives of Giridhara and Raghunātha were two sisters, so also those of Yadunātha and Ghanashyāma

were sisters. Not only were members of the family happy but those who came in Vitthales'vara's contact were extremely happy and contented. One Mahādeva Dwivedi gives expression to this fact in the following verse 'श्रीविठ्ठलदीक्षिते राजमाने महीतले। वैकुण्ठगमनेच्छा कुण्डिता वैकुण्ठवासिनाम्'. The Girinātha Sachorā Brāhmins who early joined the faith and were taken by Vitthales'vara in the inner worship did so without any monetary remuneration. Their duty was to serve Lord Krishna according to the directions of Vitthales'vara. All their other wants were looked after by Vitthales'vara. How much he cared for the comforts of his Sevakas could be well seen from the following. In the daily worship, water was to be brought from the Jamunā river by Sevakas, but writes Vitthales'vara in his letter, that if it was found trouble some to them, it should not be done because his Swāmī—Lord Krishna was delicate, and the inference was that he would not accept anything that arose out of Kles'a. (श्रीयमुनाजलनिर्वाहः सेवकैः कर्तव्यः, परन्तु नास्ति क्लेशेन, मत्स्वामिनः कोमलस्वभावत्वात्). Endowed as he was with such tender feelings for his devotees, it is no wonder that the hearts of his devotees should reciprocate the same sentiments in greater degrees. It is in fitness of things that poet Gopālādāsa after describing all the details of Vitthales'vara's family should describe the same as Kalpa Vriksha. (श्रीविठ्ठलवत्पट्टम पश्यो देवी साक्षा प्रसरी बनेकरे).

प्राप्तभगवन्स्वरूप

मलचन्द्र तुलसीदास तेलीवाला, बी. ए., एल्.एल्. बी.



जन्म—१९४३ आश्विन शुक्ल ७.]

[भगवद्धामप्राप्ति:—१९८३ ज्येष्ठ कृष्ण १२.

The late Editor Mr. Mulchandra Tulsidas Teliwala, B.A., LL. B.

The above introduction is left incomplete, because the Editor suddenly passed away on 26th June 1927, at the early age of 39. A short sketch of his life, which was destined to be a life of sacrifice in the cause of पुष्टिमार्ग, will not be out of place. He was born on 23rd September 1887 (Aso Sud 7, 1943) in the ancient and holy city of Bhargucutchha or Broach situated on the right bank of the Narmada. It was here that king Bali performed his दशमेध, and gave Lord वामन three steps of earth. It is the abode from most ancient times of Bhārgava and other Brahmins well-versed in कर्मकाण्ड. Further up the river are situated the holy places of व्यासार्थम and शुक्लीर्ष the abodes of व्यास and शुक्लरायण. He was born in a very rich and famous family of विशामोद वैश्य. The caste being a very small one, his grand-father Mr. Lalbhai was not married till he was about 55 years old. He went to the pilgrimage of श्रीनाथद्वार and कांकोरी and at कांकोरी, गोस्वामी श्रीगुरुदेवजी, (who flourished later than his namesake the writer of प्रसन्न on अष्टमाव्य) gave him a blessing that he would have two sons. He replied that he was unmarried and there was no chance of marriage at that age but the गुरु smiled and asked him to go home. The वरदान came to be true, he married and he had two sons. The family business of cotton also prospered and their firm had agents at Palej, Miyagaum and other places, and a branch at Bombay. A marriage of a member of the family was performed at Gulalwady in the 3rd Bhoiwada, Bombay, with great pomp and large vessels were given in gift by the family to Gulalwady, which even now may be traced. Their prosperity increased, and the cellars of their house were filled with Silver bars. But when God shows special favour to any one, he takes away the burden of wealth, and by the grace of God it happened so in this case. A year before the birth of Mulchandra there came a sudden crash, there was a heavy loss and all the money vanished. On account of worldly worries and troubles with which his parents were surrounded, Mulchandra inherited a very poor, lean, physical body. At any time of life his weight was not more than 72 lbs., but this slender body contained a spirit, which was dauntless, not ruffled by any obstacles, not deceived by any outward show or pomp, and could easily spurn wealth, of which his family had more than enough till his birth. His early years were spent in playfulness and he was accustomed to run on the city-walls and swim in the river. But he was always the top-boy in his class. His memory was so sharp that he could easily remember what he read once. He was the pet of his teachers. The light jovial nature of this pigmy monitor commanded willing obedience from the strongest, tallest and most mischievous boy in the class. After passing his Matriculation Examination in 1905 he joined the Wilson College for further studies. In the College hostel he picked up some knowledge of singing and music from his Deccani friends. He graduated B. A. with वैदन्त as his optional subject in 1909, and he was a favourite student of Mr. Bhadkamkar, Professor of Sanskrit. In the absence of any other calling, he took up government

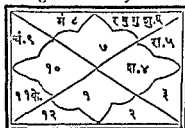
service, as a teacher in the Elphinstone High School, Bombay. Thence he was selected for the Training College with a scholarship of Rs. 50 per month, and this gave him an opportunity to read up the course for LL. B. For some time, he lived with Mr. Khimji Cooverji at Walkeshwar, as a tutor to his son.

The first *वेदव्याख्यान* met at Baroda in 1906, second at Patan in 1907, and the third at Nandurbar in 1909. After this, *पुष्पमञ्जरी* the well-known monthly magazine was started, and though he was a student, his constant and powerful contributions coupled with his independent thinking and fearless expression created a stir in the *वेद* world. Mr. Maganlal Gunpatram Shastri, the founder of the Parishad and the Magazine, found in him a young, able and resourceful co-worker. The fourth session of the *परिषद्* was held at Surat in 1910, and there also he attracted great attention.

He passed his final LL. B. in 1914, and in all probabilities it appeared that he would begin practice at Broach, as the same was his native place, but all were surprised when he took a High Court Sanad and came to settle in Bombay. The reason which led him to this decision without consulting any one, is as under:—

From infancy, he often got dreams in which he found himself flying in the air, and some dreams were suggestive of future events. While at Broach, one early morning before living the bed, he got a dream in which he saw *मोनायजी*, the *सहज* in the Broach temple, swinging in *पलना* and smiling at him. He got up with great joy, and after *प्रतःनिलम्बनं* he went for *दर्शन*. He was greatly delighted to have the same *दर्शन* there, not in dream, but in reality. There was *पलना मनोरप* and the *सहज* was adorned in the same *वस्त्रालङ्कार* as he had seen in the dream, and there was the same joyful, smiling look. While he was returning home, Mr. Jaikisandas, a life-long friend of Teliwala family, called him at his shop, congratulated him on his passing the 2nd LL. B. examination, advised him to practice in the Bombay High Court, and gave him Rs. 500/ (Rs. 300+Rs. 200) required for taking out a Sanad. Mulchandra saw God's hand in all this and without waiting to consult any one, he came to Bombay, took the Sanad, and began practice. He shared the chamber of the late Mr. Bhailal Kothari at Lamington Road. Here he came into contact with the late Mr. Kashidas Narayandas Dalal who was the sub-tenant of Mr. Bhailal and who was the Secretary of Pandit Gattulalaji's *संस्था*. He helped Mr. Kashidas in preparing the annual *दिक्पत्री*, and from that time Mr. Kashidas took a liking to him. He allowed him full access to the Library manuscripts fully appreciating his great erudition and learning, and finally got him appointed a trustee of the *संस्था* along with the late Shet Tribhovandas Vurjivandas, J. P. The reader will thus see that but for *वरादान* to his grand-father, the *प्राप्त* of Mulchandra was impossible, that at the time of his birth, the worldly wealth was all taken away by way of *समुत्पन्न*, the suggestion and facility to settle in Bombay was all due to the Almighty's helping hand, and finally the greatest convenience for his life-work, *viz.* the possession of an excellent manuscript Library of the *संस्था* was provided for him by God; and but

for divine help, not one of these series of important events could have been brought about by his own efforts. The astrologer of his family predicted



from his कुण्डली that he would perform a great and memorable यज्ञ, and after more than half of his valuable publications were out, Mulchandra himself understood the meaning of this यज्ञ, and whenever there were difficulties in his work on account of illness or want of funds or want of manuscripts, he prayed to God, and the prayers were in many cases heard and difficulties solved.

Long before this, Mr. Maganlal Shastri had begun to utilise the वैष्णव परिषद् funds for getting manuscripts copied from पं. गङ्गलालजी's library in consultation with Mulchandra, but the fund was small, and the work was stopped after some time. In December 1914, Mr. Maganlal Shastri was transferred to the Deccan College, Poona, and he had to leave Bombay in January 1915. The daily Katha Mandli at the Khakhar Building came to a stop, and thereupon at the request of his friends, Mulchandra began reading अष्टागम्य and निबन्ध, every night. The Bombay University prescribed for मुद्रणीकुलजी शाला वेदान्त prize for 1915 the following essay—'Discuss how far संकराचार्य truly represents the view of the author of the ब्रह्मसूत्र'. Mulchandra had gone through the प्रकाश of श्रीकृष्णरायजी about four or five times, and with his powerful memory he had materials enough for the required discussion. He thought of writing the essay just a month before it was due, and with the wonderful concentration of mind that he possessed, he wrote it out and gave it on the last due date. The language, the outer garment he had no time to correct or adorn, but the thought is so deep, the discussion so balanced, the judgment so impartial, that it is difficult to find fault anywhere, while the comparative method and the wide knowledge that he had gathered from प्रकाश having been fully utilised here must have compelled admiration of his examiners. The prize was divided between him and Mr. Kurtkoti. The essay is published and is very widely read. Scholars like Dr. Bhandarkar, Dr. Thibean, and many other Orientalists have long ago come to the conclusion that संकर's interpretation of ब्रह्मसूत्र does not represent पादरायण's view, but they had not before them अष्टागम्य and प्रकाश, and so they thought that संकर had, however, well succeeded in making a समन्वय of all important उपनिषद्'s. If this view were correct, संकर would be wiser than पादरायण. We have no doubt that a wide knowledge of अष्टागम्य, प्रकाश and रसिग would dispel this view. Copies of the Essay were sent to many scholars and many have praised it, and some have expressed their inability to pronounce any judgment as they had not studied the various भाष्य by the comparative method.

In about 1915, at the request of Mr. Tribhovandas of Nadiad to translate शेषाक्षर, he began collecting साहित्य on it, and at first collected 12 Teekas, some in दृष्टाक्षर of authors themselves. Such a collection was never to be found before in any one library or with any one गोस्वामी or ordinary वैष्णव, and he thought of publishing them. Mr. Tribhovandas had no funds for this

work, so Mulchandra approached श्रीजीवनलालजी of पोखरन्दर for the same. He immediately consented and sent Rs. 500 for the publication. The work was begun at once, and the first volume of his memorable series was published in December 1916. It established his reputation in the गृहसम्प्रदाय. So many commentaries were never thought of before by any one, much less seen, and now they had them before their eyes all collected, beautifully printed, and with a lucid introduction in Sanskrit. Three more commentaries were subsequently traced and published along with जलमेद. This publication was followed in quick succession by others, and the details as to how, whence and how many manuscripts were collected, how funds were obtained etc., are given in the introduction to each work.

His first marriage took place at Ujjain in 1911-12, and he was blessed with a wife who was very pious, spending about two hours every morning in religious observances, highly devoted to her husband, and had a strong and healthy constitution. Mulchandra's mother also was called from Broach, and all lived in Bombay. His income being very limited, they had to live an extremely frugal life, devoid of all luxuries such as tea, vegetables and milk; but it was peaceful and contented. His first son was born in 1914, and a daughter was born in 1915. But even this little happiness did not last long. The daughter died, followed by his wife who died at Broach from fever incident on delivery in Diwali, viz., about October 1917, and Mulchandra and his son were put to great difficulties for daily food. There were no means to keep a cook, or a servant to take care of the son. When the father went to court at 11 A. M. after locking the room, the son passed his time somehow with the neighbours, and if the father did not return at 6 P. M., the lonely son would sit in front of the door with a stream of tears flowing from his eyes down the cheeks and with constant sobs which no amount of persuasion could check. When ultimately he did arrive, the boy would fly into his arms, and would not leave him even in bed and till next day's fateful hour 11 A. M. One source of his little income was some small commissions which came to him from the Chief Judge of the Bombay Small causes Court who appreciated his value, thereby showing his great regard for him, for his sterling character and great learning. For this work, pleaders asked him to fix time after 5-30 P. M., which this junior Mulchandra did, but after some bitter experiences of the above nature, he avoided engagements after 5-30 p. m. It was under such difficulties that the life-work of Mulchandra was done.

In 1919 (Vaishakh 1975) he went to श्रीनाथद्वार and बाँदोली at the time of यशोवती ceremony of श्रीमन्नभूषणजी son of श्रीमालकृष्णलालजी. He had with him a company of friends including उत्तरलाल चन्दुलाल, and others. With their help, he saw the libraries of चोरा and gathered important information from manuscripts from all possible sources. He also saw the Nathadwara Library. The library of श्रीविष्टेयजी the second house in which श्रीहरिरायजी, and योगिगोपेश्वरजी flourished, could not be seen, though many efforts were made, and it still remains to be seen with a view to find out all the ग्रन्थ of श्रीहरिरायजी and श्रीयोगिगोपेश्वरजी. It was at

the time of this trip that the publication of શ્રીટિપ્પણીજી was undertaken, and the circumstances under which it was done, and the important discovery of the વાણુ draft in the હસ્તાક્ષર of શ્રીયુગંદીજી which it led to, are fully described in the introduction of શ્રીટિપ્પણીજી. His second marriage took place at Surat in 1920, in દસામોઢ caste. The dowry was fixed at about Rs. 750, but Mulchandra could ill afford this cash and he got a loan from a friend without asking for it. શ્રીવ્રજભલાલજી of Surat graced the marriage procession by his presence. His second wife has two sons and a daughter.

In 1917 his friend ઉત્તમલાલ invited Mulchandra to Anand, and told him in the course of conversation that he had seen રસિમ at Surat. Mulchandra sent him to Surat to fetch it, which he did. It was a portion found in a very bad condition, and since then Mulchandra tried to collect રસિમ manuscripts from all sources, and one of his great desires was to be able to publish માખ્ય, પ્રકાશ and રસિમ together. Through the help of શ્રીગોકુલનાથજી of ઘડામંદિર, Bombay, he succeeded in arranging in May 1925 to get funds from the Gordhandas Soondardas Trust administrated by Seth Lalji Naranji and others, and curtailed all other activities, so that he may be able to devote his undivided attention to the publication of this great work. He was able to publish only three volumes consisting of first, second and third Padas of the third અધ્યાય before his death.

In 1927, Shree Tikayat Maharaja, Shree Gordhanlalji and Lalbāvā Shree Damodarlalji invited him to શ્રીનાથદ્વાર and he went there accompanied by his friends Messrs. Jamnadas Kanji, Gordhandas Pragji and Hiralal Mulji. He was shown a few pages of the 3rd અધ્યાય and a complete manuscript of the 4th અધ્યાય of અનુમાખ્ય and he found them to his great delight in the હસ્તાક્ષર of શ્રીયુગંદીજી. In this manuscript the portion of the second interpretation of the first two સૂત્રs of the fourth અધ્યાય is subsequently added by શ્રીયુગંદીજી. A minute inspection of the manuscript left no doubt in Mulchandra's mind that the author of the work was શ્રીયુગંદીજી himself.

He had a very wonderful genius for research. His creative faculty, powerful imagination, extremely retentive memory and a deep alround knowledge of the Sāmpradāyika Gāthās helped this aptitude for research to such an extent that he compelled old worn out manuscripts to speak out, to whom they belonged, from whom they were stolen, when they were written, in whose hand-writing they were and other special details about each of them, with a quickness and preciseness which would put to shame even the hero of a detective novel. We would give an instance and narrate the facts in his own words:—

“૧. આધારે શ્રીટિપ્પણીજીનું શોધન કરી અમે મુદ્દલકાર્યમાં ફલપ્રકરણના પ્રથમઅધ્યાયના ‘ક્રિયા સર્વાંપિ સેવાત્ર’ એ મુખ્યોચિત્તીકારિકાનું વ્યાખ્યાન કાંઈક વિલક્ષણ લાગ્યું. આથી જો. આ પ્રકાશ પછી શ્રીપુરુષોત્તમભગનો નિઃશ્રીહસ્તાક્ષરે લખેલો અમારે ત્યાં વાચવામાં આવી:—‘અત્ર કારિકાવ્યાખ્યાનં ટિપ્પણીપુસ્તકેષુ દ્રશ્યતે, તદ્ ત્વ પ્રતિભાતિ, લેક્ષરીત્યાપિ તથેતિ ચ ।’ અર્થિ કારિકાવ્યાખ્યાનનું દર્શન

ટિપ્પણીપુસ્તકોમાં થાય છે, તે પાંડુલિખનમાં નથી, તેથી શ્રીગોકુલનાથજીનું તે હોય એમ લાગે છે, લેખરી-તથી પણ તેમજ લાગે છે. એ કારિકાવ્યાખ્યાન શ્રીગોકુલનાથજીનું છે એમ શ્રીપુરુષોત્તમજી કહે છે તે વાતને એજ કારિકાવ્યાખ્યાનનું સ્વતંત્ર પુસ્તક જે અમારી પાસે વિદ્યમાન છે તે પુષ્ટિ આપે છે. તે પુસ્તકમાં આ પ્રકારે લખેલું છે:—“શ્રીધીવલ્લભો જયતિ । દક્ષમના ધ્યાય ૨૬ ને સમાપ્તે શ્રીભાષાર્ચનીની કારિકા ૫ ॥ છે, તે સખે પહેલી કારિકા જે ‘ક્રિયા સર્વાપિ સેવાય પરં કામો ન વિદ્યતે । તાહાં કામસ્ય સંપૂર્તિનિષ્કામેનેતિ ૫ ॥ શ્રીગોકુલ પદ્મ દિપ્તવ’ આના પછી સુદ્રિત શ્રીટિપ્પણીજીમાં વિદ્યમાન સંસ્કૃત વ્યાખ્યાન અક્ષરશઃ આદ્યન્ત લખેલું છે. શ્રીગોકુલેશના અન્તરંગ સેવકો એઓશ્રીને પુરુષોત્તમસ્થાવથી શ્રીજીસંસાથી વ્યવહારે છે. આથી શ્રીપુરુષોત્તમજીનું કથન કે આ વ્યાખ્યાન શ્રીગોકુલનાથજીનું છે તે સુદૃઢ થાય છે. આ તો અપ્રસ્તુત પ્રસંગ થયો, પરન્તુ આ શ્રીપુરુષોત્તમજીની પંચમી અન્ય વાર્તા સ્ફુરી. આ લેખથી એમ જણાયું કે શ્રીપુરુષોત્તમજી પાસે આ પાંડુલિખન શ્રીટિપ્પણીજીનું હોયું હોય, અને શ્રીપુરુષોત્તમજી સુરતમાં થયલા હોવાથી ઉક્ત પુસ્તક સુરતના શ્રીબાલકૃષ્ણજીના મંદિરમાં હોયું હોય. આ અનુમાનોથી દોરાધને અમે એક વિનંતિપત્ર આ સંબંધમાં શ્રીમજ્જરજીને લખ્યું. મહારાજશ્રીએ નિજમંદિરમાં વિદ્યમાન સંગ્રહમાં તપાસ કરી, પરન્તુ એ પાંડુલિખનનું પુસ્તક તેમાં મળ્યું નહિ. તેથી આપશ્રીએ અમને જણાવ્યું કે ઉક્ત શ્રીટિપ્પણીજીનું પુસ્તક અમારે ત્યાં સુરતના મંદિરમાં નથી. આ પ્રત્યુત્તરથી અમારા અન્તરાત્માને સંતોષ થયો નહિ, તેથી સ્વતઃ સુરત જઈ આનો નિશ્ચય કરવાનું સ્ફુર્યું. આથી દીવાળીની રમમાં ગત આશ્વિન શુકલ ત્રયોદશીને દિવસે અમે સુરત ગયા. તે જ દિવસે મહારાજશ્રીમજ્જરજીને વિનંતિ કરી કે આપશ્રી અમને આપશ્રીને ત્યાં સેવામાં વિરાજતા હસ્તલિખિત પુસ્તકોનું દર્શન કરાવવા કૃપા કરો. મહારાજશ્રીએ કૃપા કરી અમારી વિનંતિ તથ્યમાં લઈ બીજે જ દિવસે—આશ્વિન શુકલ પૂર્ણિમા—સાંસેત્સવને દિવસે—પ્રાતઃકાલે વાલ અને રાજ-લોગના અનવસરમાં ઉક્ત પુસ્તકોનું દર્શન કરાવ્યું. હસ્તલિખિત પુસ્તકોનું દર્શન કરતાં અમને બહુજ આનન્દ તથા સંતોષ થયો. અમને માલુમ પડ્યું કે શ્રીમદ્વિઠ્ઠલેશ્વર પ્રચુરભુજા નિજ શ્રીહસ્તાધારે લખેલાં શ્રીટિપ્પણીજીના મૂલ પુસ્તકજી ત્યાં બિરાજે છે. અને આજ પુસ્તકનો ઉપ-યાસ શ્રીપુરુષોત્તમજી પાંડુ-લિખન તરીકે કરે છે.”

Besides tracing the original of ટિપ્પણી, some of the other important results of this genius for research which has put the whole Sampradāya in great obligation to him might be summed up as under:—

૨. મહર્ષી વૈષ્ણવ્સ give the date of શ્રીમદ્વલ્લભાચાર્ય's birth as 1529, and not 1535, and the place of birth as ચોડામ્મ and not ચંપારણ. Mulchandra got an old manuscript of મહોલ from these મહર્ષી in which one old શ્લોક (about 3rd or 4th) about નામકરણ or ordinary matter was deleted and this શ્લોક specially mentioning date and place was substituted, scratching out the old one. There was not the slightest necessity of scratching out the old શ્લોક but the writer purposely did it with an ulterior motive. The manuscript was returned and since then it is not produced by વૈષ્ણવ ડસકલ્લાલ મહર્ષી though repeatedly demanded. From the time we saw the mss., we were convinced about the interpolation, thus leaving no doubt that the date given by મહર્ષી 1529 is not correct, as also the place ચોડામ્મ.

૩. Very little was known to the સમ્પ્રદાય about શ્રીકૃષ્ણવન્દજી. It was he who pointed out the deep obligation under which શ્રીપુરુષોત્તમજી was to his ગુરુ for adopting the comparative method of writing, to unearth and publish as an appendix to Vol. III of માધ્યમકાસરદિમ, કૃષ્ણવન્દજી's રીકા on ગુણોપસંહારપદ, and to draw attention to the different દલિખી's in the માધ્યમકાશિકાશ્રિત showing which portion was written by શ્રીકૃષ્ણવન્દજી himself and which was collected, set right or written by શ્રીપુરુષોત્તમજી.

4. It was he who obtained the fourth અધ્યાય of ધ્રીપુષ્પોત્તમજી's અધિકરણમાળા from the Deccan College Bhandarkar Institute, and published it. યોગી ધ્રીપુષ્પેશ્વરજી could not get it, and so he wrote out the fourth અધ્યાય himself, which also has been printed in the appendix, thus facilitating a comparison between the writings of two master-minds.

5. A copy of some portion of વૃદ્ધામ્ય was found many years ago, and published in પુષ્ટિમક્ષિસુધા. It was well-known then to every student that this contained words, phrases and sentences which were also found in પ્રકાશ and વૃત્તિ. The portion was published for what it was worth for the information of the public. The matter rested there for several years. Two or three years ago, Mulchandra got a rough draft* of the same portion of the વૃદ્ધામ્ય, and he had no difficulty in tracing it to રામકૃષ્ણમજ્ઞ, the learned શાસ્ત્રી of વાલીસ્ય ધ્રીગિરિધરજી, and the દીકરાર of શુભિરહસ્ય. In the introduction to માધ્યમપ્રકાશરશ્મિ ૩-૧-૧ published in samvat 1982, Mulchandra wrote on p. 12 as under:—"In conclusion we ought not to omit reference to one work which passes in the name of શ્રીમદ્વામ્ય of S'ri Vallabhāchārya. Some passages of the જિજ્ઞાસાધિકરણ and the first Pāda of the third Adhyāya and 11 Sūtras of the second Pāda have been seen by us. The portion from the third Adhyāya has been published by us in the monthly Pushti Bhakti-Sudhā. From the style, this seems to be a clumsy attempt of a writer of recent times. All copies seen by us are new. The style is such as leaves little doubt in our minds as to the spurious nature of this production". Notwithstanding this, Mr. Jethalal Shah, who has recently published અનુવાદ of ૧-૨ અધ્યાયસ writes, in his introduction on p. 9, "...સહજત તેલીવાલા એવું માને છે કે શ્રીવલ્લભાચાર્યે પ્રકાશપુત્ર ઉપર બે લાખ ૨૨૫૫ હતા...તેના પુરાવા તરીકે પુષ્ટિભક્તિસુધાના વર્ષ ૬ માં પ્રકટ થયેલા લખાણને રજૂ કરે છે અને તે પ્રકટ થયેલું લખાણ તે "શ્રીમદ્વામ્ય અગર બૃહદ્વામ્ય" છે." To attribute to Teliwala what he deliberately considered "spurious" is misrepresenting a departed scholar, misleading oneself and misleading the public. His conclusion which he puts in bold type on p. 16. "પાછળથી ધ્રુષ્ટ-અ-દ્રશ્યો બૃહદ્વામ્ય ૨૨૫ હશે" is also due to ignorance. To say that અનુમામ્ય derives its name from the અનુભવ of જીવ is absurd, because the જિજ્ઞાસા is not જીવજિજ્ઞાસા, but વ્રજજિજ્ઞાસા, and the અનુમામ્ય is not જીવસંજ્ઞાનુમામ્ય, but વ્રજસંજ્ઞાનુમામ્ય. The present requirements of the સમ્પ્રદાય are not arguments based on antiquated opinions, but investigation and research which would throw more light on the સમ્પ્રદાય.

6. It was he who identified a manuscript of સુબોધિની now at Dabhoi, as originally belonging to ધ્રીદામોદરલાલજી, son of ધ્રીગિરિધરજી, the eldest son of ધ્રીપુષ્પાંદજી. The additions made by ધ્રીપુષ્પાંદજી to સુબોધિની are put into brackets in this manuscript. While reading સુબોધિની, it was found difficult to establish any connection between some sentences, which difficulty is removed by ધ્રીપુષ્પાંદજી's additions being thus separated. The તામસકલપ્રકરણ is published from this manuscript, by Mulchandra.

7. The idea of collecting all the રીઝસ on પોદશમ્પ્રત્યય and publishing them together was his; he successfully carried it out, and helped વીમનશાસ્ત્રી and દરિદ્રકૃષ્ણશાસ્ત્રી with manuscripts to complete the series.

* The draft is with us at present.

8. He collected टीकास of श्रीगुसांईजी on सिद्धान्तमुक्तावली and pointed out that श्रीगुसांईजी had revised the टीका at least four times.

9. It was he who first found out that श्रीमन्नारायणी of the 1st house wrote his टीकास and sent them to his शुभ श्रीबल्लभजी of the 5th house who made many changes in them. The copies made from the original became known as श्रीमन्नारायणी's टीकास and those that were altered became known as श्रीबल्लभजी's टीकास.

10. He went to श्रीनाथद्वार, identified the fourth अध्याय of भाष्य as written out wholly by श्रीगुसांईजी, in which second interpretation of 1st two सूत्रस is subsequently added, thus conclusively showing that the whole was written by श्रीगुसांईजी.

11. He found out फलप्रकरणप्रकाश in the हस्ताक्षर of श्रीपुरुषोत्तमजी and published the same.

12. He collected two copies of भाष्यप्रकाश, first in श्रीपुरुषोत्तमजी's own hand and got and identified a subsequent copy of प्रकाश in which additions and alterations were made by श्रीपुरुषोत्तमजी. He adopted for publication the final copy of प्रकाश and hence we find differences in प्रकाश and रसिम, as रसिमकार श्रीगोपेश्वरजी had got only the first copy of प्रकाश with him.

13. He threw new light on श्रीगुसांईजी's life, which is published above with dates as traced by him.

14. He found out that the सुवर्णमेखला that श्रीबल्लभाचार्यजी presented was not to श्रीविठ्ठलनाथजी of पंढरपुर, but it was to श्रीविठ्ठलनाथजी of बिजयनगर, where there was a temple of श्रीविठ्ठलनाथजी.

15. He obtained from श्रीमन्नारायणलालजी of हुरत the will of श्रीपुरुषोत्तमजी and published the same.

16. He collected and published several खतपत्रेखास in पुरिमफिसुपा and वैजुनाद.

17. He laboured hard and succeeded in collecting रसिम, the monumental work of श्रीगोपिगोपेश्वरजी and with the help of श्रीगोकुलनाथजी of बला मन्दिर, Bombay, he arranged for publication of the same.

On account of his wide knowledge about the history of the सम्प्रदाय together with a clear preception of the facts of the case put before him he was consulted by गोकुलनाथजी in their cases, and his services were utilised by S'ri Gokulnāthji of Bombay and his son S'ri Krishnajiwanji in Madras and Dharangaon cases, in both of which they succeeded, and also by Shri Gopeshwarji who also won his case at Madras.

Again, if there was an attack against the पुरिमम्प्रदाय and his presence was required at any place he never refused, but started immediately. He had thus to go to सिहोर (near Indore) Mehemdabad, Patan, Savali and other places.

The necessity of a Research Institute for the सम्प्रदाय was recognised through the efforts of Mulchandra by Shri Tikayat Maharaja of Nathdwara, and Shri Vallabhacharyaaji, son of S'ri Devakinandanji offered him a decent block of four rooms in Chandrabag, and Mulchandra went to live there in Chaitra of 1983. But God willed it otherwise. He fell ill, went to Broach during the Summer vacation in High Court, and when he returned in June 1927, he had not thoroughly recovered. He was attacked with unbearable neuralgic pain in the head on 18th June 1927, and he passed away on 26th June 1927.

Though he died young, his abilities as a great Scholar were recognised by Oriental scholars as well as Sāmpradāyika scholars. Mr. Woodroffe, Mr. Keith, the late Mr. Tansukhram Mansukhram Tripathi, Anant Shastri of Shanti Niketan, Vidhushekhara Bhattacharya, Bal Shastri and Nandkishore Shastri all acknowledged his scholarship. Mr. Tansukhram was always delighted with his conversation, and gave him from his vast collection whatever manuscript or book was required by him. Mr. Keshav Harshad Dhruva was so much delighted to read his introduction of शङ्करसम्प्रदाय that he came to see him, and expressed a desire to read with him साम्प्रदायिक works, and दयारामनो अक्षरदेह was entrusted to him by Mr. Govardhanram's brother to make suitable changes for the second edition.

The guiding principle of his life was 'अतोम्यदातैम्' a phrase in the अन्तर्द्वि-माद्गण of बृहदारण्यक उपनिषद्, meaning 'Everything else except God is painful.' He was born tired with the world, for which he had a deep-rooted disgust, and he had realised from very early age that real आनन्द was in आनन्दमय भगवान् only. There was therefore a touch of cynicism in his words, which were mildly sarcastic even when talking with men most highly placed in life, and a sort of non-attachment in all his worldly deeds. But his spirit was always young, buoyant and playful, and one enjoyed innocent, slightly mischievous joy in his company.

He had a very noble heart. Many Brahmins and friends came to him for recommendation-letters or support, and he did whatever he could for them. We were sometimes even puzzled to see how he could help one who had done him wrong or abused him. The whole of the Nirnaya Sagar Press, the Proprietor, Manager, Shastri, and Compositors, all loved him, and they feel a void in their daily life without his cheerful presence. The compositors would whisper in your ears how he had helped them, and allowed their pro-notes to be time-barred. We admired the nobility of his heart when we saw him working very hard for the success of a प्रस्ताव at the house of a very valued friend of his, whose conduct towards him was by God's will inexplicably strict, at another time hurrying to do him a good turn at considerable sacrifice, and a third time moving heaven and earth to carry out a special desire of his, forgetting considerable pecuniary loss that he had to suffer. It was due to this nobility that he freely acknowledged whatever help he received in his work by way of money, manuscripts or cooperation.

This leads us to note another important trait of his, which was complete *आश्रय*, *viz.*, willing dependence on the will and wisdom of the Lord, at all times, however critical and in all matters, however important. His mind was therefore always at ease, and he was never oppressed with burden or weight on his head for anything whatever. "मगवदिच्छा सर्वत्र मूलम्, न बुद्ध्यादिदोषाः शङ्कनीयाः ।" उ. ११. १. १८. This was ingrained in him, and hence under most trying circumstances, he was most light-hearted.

This *आश्रय* resulted in other important traits, *viz.*, *अभय*, *खमन* and *निःस्वार्थ*, fearlessness, self-respect and self-sacrifice. Though he had nothing, he seemed to possess everything, he could talk straight to a king on equal footing, and while engaged in *सम्प्रदायसाहित्यसेवा*, in his small room, he acted like a happy king, surrounded by co-working companions, all merry-making, sometimes sitting two on broken chairs, or comfortably couched on the broad handles of a broken easy-chair. The chairs were sometimes discarded and heaped out of the room near the door, for making room for men. His children cried and ran to him to escape the wrath of the mother, and insisted on sitting on his table, full of old manuscripts, or in his lap, while he was deciphering some knotty passage in an old manuscript. The mother of the children perhaps silently cursed the man for his neglect of the house and its inmates, and even expressed her disapprobation in sharp significant words. This was all well as it was, because it was God's will, which is always best, and the work of comparing and correcting manuscripts, sometimes five, sometimes ten at a time, went on till midnight with the help of a jewel-lamp in the middle. *गोस्वामी श्रीमज्जरसालजी* of Surat, as well as most prominent personages and *वैष्णव*s from Kathiawad, Sind, Calcutta, Narnital, Madras saw him in this room. The difference between the small room and the great man, who was doing the abstruse work of deciphering and publishing old manuscripts, was patent to all.

This *आश्रय* and *प्रेम* resulting from it kept him always collected, though there may be the greatest cause for losing one's temper. If there was a caste-dinner at his place, and there is none to work and no invitations are sent, he is calm; if there is a procession, and no tom-toms are available, he is calm; if people did not pay the money due to him, it was God's will; if members of the family are laid up with illness, if he is unjustly attacked in news-papers, he is not the least disturbed. He goes on quietly with his self-imposed work, with a concentration of mind and with a non-attachment to surroundings (*अर्चन*) simply marvellous. This concentration continued even in sleep, and then naturally he got dreams. His little room was filled with hallowed light (so he said and we fully believe him), and he saw, (at any rate he believed he saw) at one time *श्रीगुरुदेवसमजी* and at other times other great persons or *महत्स*. When he woke next morning after such a dream, there was a joyous smile on his face which was unmistakable, and the writer can never forget the innocent smile on his face on the morning of the last day of his life on this Earth, the 26th June, which clearly showed that he had some *दर्शन* in dream.

His sudden death was a great loss to the સમ્પ્રદાય, and the hearts of almost all વૈષ્ણવ્સ were moved by this great loss. Two telegrams were received from ગોસ્વામી શ્રીગોવર્ધનલાલજી તિલકાયિત, one to take care of his wife and children, and the other to hold a meeting in which he promised to send his representative. A similar telegram was received from લાલબાબા શ્રીદામોદરલાલજી to the same effect, and many others followed in quick succession. A meeting was immediately held in Bada Mandir, Bombay, and ગોસ્વામી શ્રીગોકુલનાથજી announced Rs. 500 as his subscription to the fund for a memorial to be raised after him. Mr. Ranchhoddas Patwari also paid Rs. 251. Meetings were also held at Ahmedabad, Dabhoi, Sankheda, Mangrol and a dozen other places, and a grand meeting was held in Bombay on 24th July 1927 in Mulji Jetha Market Hall under the presidentship of the Hon'able Mr. Justice Krishn Lal Mohanlal Jhaveri. Goswami S'ri Gokulnāthji moved the first resolution as under:—

“વેદાન્તના સુપ્રસિદ્ધ ગુજરાતી વિદ્વાન અને પુષ્ટિમાર્ગીય વૈષ્ણવ સંપ્રદાયના સાહિત્યપ્રકાશક સદ્ગત વૈષ્ણવ મૂલચન્દ્ર તુલસીદાસ તેલીવાલા બી. એ., એલ.એલ. બી., એમ. આર. એ. એસ. વકીલ, હાઇકોર્ટના, જેઠા વદ ૧૨ ને રવિવાર તા. ૨૬ મી જુન ૧૯૨૭ ની રાત્રિએ થયેલા અકાલ અવસાન બદલ મુંબઈના આચાર્યોની, વૈષ્ણવોની અને સદ્ગતના મિત્રોની તેમજ વખાણુનારાઓની આ સભા પોતાનો અત્યંત ખેદ પ્રદર્શિત કરે છે, અને તેમના અવસાનથી સમસ્ત ગુજરાતને, અને વિશેષતઃ પુષ્ટિસમ્પ્રદાયને ગમતી મોટી જોડની દિલગીરી સાથે નોંધ લે છે, અને સદ્ગતના હૃદય ઉપર આવી પડેલી આ અણુધારી આપત્તિમાં તેમના પ્રતિ પોતાની દિલસોજ દર્શાવે છે.”

This resolution was seconded in suitable language by Goswāmi S'ri Ranchhodlālji, son of S'ri Jivanlālji of Porebunder, and supported by Mr. Hanumanprasad M. A., the representative specially sent to Bombay from S'ri Nathadwar by S'ri Govardhanlalji Tilakayit Maharaja and his son S'ri Damodarlalji. He read in the meeting the letter of condolence sent by His Holiness S'ri Govardhanlalji and gave Rs. 1001 for a suitable memorial to be raised after him as proposed by the following second resolution moved by Sheth Lalji Naranji and seconded by Rao Saheb Harjiwan Valji:—

સદ્ગત રા. મૂલચન્દ્ર તુલસીદાસ તેલીવાલાએ અતિશય પરિશ્રમ સહીને પ્રાચીન દુષ્પ્રાપ્ય સામ્પ્રદાયિક સંસ્કૃત સાહિત્યને સર્વાંગ સુંદર પ્રકારે પ્રસિદ્ધ કરીને આપણને જે ઋણમાં ગુપ્તમાં છે, તે ઋણમાંથી કાંઈક અંશે ગુપ્ત થવાને તેમનું યોગ્ય સ્મારક ઉત્પન્ન કરવાને તથા તેમના હૃદયના શિશુલાદિ સર્વ પ્રકારક સંરક્ષણનો પ્રબંધ કરવાને તેમને આ બંને બાબતની સર્વ વ્યવસ્થા હુલ્લ સત્તાસાથે કરવાને નીચેના સભ્યોની પોતાની સંખ્યામાં વધારો કરવાની સત્તાસાથે કમિટી નીમવાનો આ સભા ઠરાવ કરે છે.

The third resolution was moved by Mr. Keshavji Ramji Lakshmidas and supported by Mr. Sundarlal Manilal Vakila to send a copy of the first resolution to his family.

Decent sums were announced as subscribed for the memorial and a representative committee appointed to collect funds.

After his death his work has been continued by us, his co-workers, inspired by his noble example. Having worked with him for a number of years, we know the difficulties in the way, as well as the means to overcome them. Sheth Lalji NarANJI asked us to go on with the work, and we continued it from the place where he had left it. He had given orders to print four forms of this Volume before his death, and we have begun from the fifth form. This volume would have been published long ago, but for the delay of the press. The present volume completes the third Adhyāya of Anu Bhashya, the Sadhanādhyāya, and the reader will immediately perceive the wide difference in the subjects for discussion taken up by श्रीवृद्धभाष्यार्य, differing from all the previous Acharyas. The work of the fourth Adhyāya has been already taken in hand. Professor Maganlal Ganpatram Shastri M. A., helps us very cheerfully whenever approached and Shastri Kalyanji Kanji has offered his help in all matters, and we have gladly accepted the same. All the other Shastris and Pandits of the सत्प्रदाय have expressed their desire to help us in any way they can, and by the grace of God, we hope to proceed with the work without any serious trouble.

With feelings of joy, we offer this fruit of our labour of love at the Lotus Feet of Lord S'ri Krishna.

Dhiraajlal Varajdas Sankalia.
Jannadas Kanji Morparia.
Govardhandas Pragji.
Hiralal Moolji.
Purshottam Kanji Morparia.



श्रीकृष्णाय नमः ।

श्रीगोपीजनचहुमाय नमः ।

श्रीमदाचार्यचरणकमलेभ्यो नमः ।

श्रीमद्ब्रह्मसूत्राणुभाष्यम् ।

भाष्यप्रकाश-रश्मि-परिवृंहितम् ।

तृतीयोऽध्यायः ।

चतुर्थः पादः ।

पुरुषार्थोऽतःशब्दादिति वादरायणः ॥ १ ॥ (३-४-१.)

उपासनाभेदेऽप्युपास्याभेदाच्छाखान्तरोक्तधर्माणामप्युपसंहारः कर्तुमुचित इति पूर्वपादे निरूपितमिति तद्व्यायेनोत्तरकाण्डप्रतिपाद्यब्रह्मफलकसर्वात्मभावेषि पूर्वकाण्डप्रतिपादितकर्मणामुपसंहारः प्राप्नोति न वेत्यधुना विचार्यते । विधि-

भाष्यप्रकाशः

पुरुषार्थोऽतःशब्दादिति वादरायणः ॥ १ ॥ अथ तृतीयपादं विवरिषवः सङ्ग-
तिबोधनाय पूर्वपादार्थमनुवदन्त एतत्पादार्थमाहुः उपासनेत्यादि । 'फलमत उपपत्ते'रित्यत्र हेतुव्यपदेशेन जैमिनिमतनिरासपूर्वकं परमेश्वरस्यैव कारयितृत्वं फलदातृत्वं च समर्थयित्वा, ततोऽनन्तरूपस्य भगवत्तत्तत्फलदानाय साक्षात्कारो यथा भवति, तदर्थं तत्तदुपासनमुक्तम् । तेन तत्तदुपास्यरूपसाक्षात्काररूपविधासिद्धौ परमेश्वरात् फलं भवतीति सिद्धम् । तथा उपासनाः कथं कर्तव्या इत्यपेक्षायां तं तं मार्गं स्वस्वाधिकारं तत्तद्भगवद्भूषणं वानुरूप्यं ते ते तत्तत्स्वरूपगुणास्तत्तदुपासनास्वरूपनिर्वाहकत्वादन्तरङ्गा इत्यन्तरङ्गविचारेण तत्तद्गुणानां बुद्धौ विषयीकरणरूपो गुणोपसंहार उक्तः । तत्र 'उपसंहारोऽर्थाभेदा'दिति सूत्रेऽर्थपदस्य वस्तु-
वाचकतामादाय उपासनाभेदेऽप्युपास्यवस्त्वभेदाद्यथा शाखान्तरोक्तधर्माणामप्युपसंहारः कर्तुं युक्त इति निरूपितम्, तथा अस्मिन् पादे उपासनाया बहिरङ्गाणामाश्रमादीनां विचारे उपसंहारसूत्रीयार्थपदस्य प्रयोजनवाचकतामादाय ब्रह्मदर्शनरूपफलैक्यात् तद्व्यायेन उत्तरकाण्डो-
क्तब्रह्मफलकसर्वात्मभावेषि पूर्वकाण्डोक्तकर्मणामुपसंहारः । स च कर्मणां तत्तदुपासनोपकारकतया बुद्धौ विषयीकरणरूपः करणार्थं प्राप्नोति । 'यज्ञो दानं तपः कर्म न त्याज्यं कार्यमेव तत् ।
रश्मिः ।

पुरुषार्थोऽतःशब्दादिति वादरायणः ॥ १ ॥ प्रयोजनेति । फलवाचकतामादाय ।
'दर्शनाच्चे'तिगान्धर्वविचारेणाहुः ब्रह्मदर्शनेति । अन्तरङ्गबहिरङ्गोपासनयोः ब्रह्मदर्शनरूपफलैक्याद्धेतोः ।
फलकसाधनयोः परस्परं गुणोपसंहारन्यायेन । 'तद्व्यायेने'ति भाष्यविवरणं
भजनानन्दावाप्तिफलकः सर्वात्मभावः कथं ब्रह्मफलकः सर्वात्मभाव इति चेत् ।
तत्त्वात् । तेन 'ब्रह्मफलके'त्यत्र परब्रह्मेतिफलकेति बोध्यम् । कर्मणा-

पक्षे तत्सहकृतस्यास्य फलसाधकत्वमिति सिध्यति । निषेधपक्षे तु केवलस्येति । इममेव पक्षं सिद्धान्तत्वेनाह पुरुषार्थ इत्यादिना । सिद्धान्ते ज्ञाते न तत्र पूर्वपक्ष-
सम्भव इत्यादौ तमेवाह । अतः सर्वात्मभावादेव केवलात् पुरुषार्थः सिध्यति ।
कृतः । शब्दात् । श्रुतेरित्यर्थः । श्रुतिस्तु 'नायमात्मा प्रवचनेनेत्युपक्रम्य, 'यमे-
वैष वृणुत' इत्यादिका, 'ब्रह्मविदामोति पर'मित्यादिका, 'तमेवं विद्वानमृतं इह
भवती'ति, सनत्कुमारनारदसंवादे 'यत्र नान्यत् पश्यती'त्याद्यात्मिका छान्दो-
ग्यश्रुतिश्च । एतदादिश्रुतिषु पूर्वोक्तरीत्या केवलस्यैव भगवद्भावस्य फलसाधकत्वं
श्रूयते इति तथा । अत्र 'फलमत उपपत्तेरित्यत्रेवोपपत्तिं हेतुत्वेनानुक्त्वा, श्रुति-
पदं चानुक्त्वा, शब्दपदं यदुक्तवान्, तेन श्रुतिस्मृत्यात्मकः सर्वोपि प्रमाण-
शब्दो हेतुत्वेन व्याप्ताभिमत इति ज्ञायते । तेन 'केवलेन हि भावेन गोप्यो
गावः खगा मृगाः । येऽन्ये मूढधियो नागाः सिद्धा मामीयुरञ्जसा । यत्र योगेन
सांख्येन दानव्रततपोऽध्वरैः । व्याख्यास्वाध्यायसंन्यासैः प्राप्नुयात् यत्नवानपि'
इत्यादिरूपा स्मृतिरपि संगृह्यते । एतेन श्रुत्यादिप्रमाणवादिनामिदमेवाभिमत-
तम्, तद्विरुद्धवादिनामितोऽन्यदिति तेषामप्रामाणिकत्वं ज्ञाप्यते । अत एव

भाष्यप्रकाशः ।

यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणाम् । एतान्यपि तु कर्माणि सङ्गं त्यक्त्वा फलं तथा ।
कर्तव्यानीति मे पार्थ निश्चितं मतमुत्तम'मिति गीतावाक्यात् । सहस्रसमे सत्रे हिरण्यशकुनि-
रूपब्रह्मदर्शनस्य तत्र थावणात् । नाम्पादीनां यज्ञेषु भगवत्प्रादुर्भावस्य श्रीभागवतेऽप्युक्तत्वाच्च ।
अथवा । 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्यः' 'भक्त्या त्वनन्यया शक्य' इत्यादिषु साधनान्तरव्युदासाच्च
प्राप्नोतीति सन्देहे, अधुना प्रथमाधिकरणे विचार्यते । तथाच शेषिशेषभावः सङ्गतिरित्यर्थः । ननु
गुणानामिव कर्मणामुपासनास्वरूपनिर्वाहकत्वाभावेनानावश्यकत्वात् किं तद्विचारेणेत्याकाङ्क्षायां
विचारफलं पादार्थं वदन्तः सूत्रमवतार्य व्याकुर्वन्ति विधीत्यादि । इममिति । निषेधपक्षम् । तथाच
विद्यासामर्थ्यबोधनायायं विचार इत्यर्थः । सिद्धान्तेनाधिकरणोपक्रमस्य तात्पर्यमाहुः सिद्धान्त
इत्यादि । 'पूर्वं तु वादरायणो हेतुव्यपदेशादित्यत्र सिद्धान्तिनः सूक्ष्मदर्शित्वस्यावधारितत्वात्त-
थेत्येतदर्थं तमेवाहेत्यर्थः । शब्दशब्दप्रयोगतात्पर्यमाहुः अत्रेत्यादि । संग्रहेण यत् सिद्धं तदाहुः
एतेनेत्यादि । अभिमतमिति । तात्पर्यगोचरम् । तद्विरुद्धवादिनामिति । तत्तात्पर्यविरुद्ध-
वादिनाम् । अप्रामाणिकत्वमिति । प्रमाणतात्पर्याभिज्ञत्वम् । वादरायणपदोक्तितात्पर्यमाहुः
रदिमः ।

मिति । सहस्रसमादीनाम् । कर्मस्वरूपं फलैक्यार्थं फलं बाहुः सहस्रसम इति । श्रीभागवत
इति । प्रथमस्कन्धे । शेषीति । पूर्वोत्तरपादयोर्भगवद्दर्मवहिरङ्गधर्मप्रतिपादकयोः तथा । शेषिणो
भगवद्भगोः शेषाः बहिरङ्गा वर्णाश्रमधर्माः । इयं प्रसङ्गसङ्गत्यन्तर्गता । पादार्थमिति । बहिरङ्गवर्णा-
श्रमधर्मरूपम् । सूत्रमचेति । सूत्राभासमवतार्य सूत्रं व्याकुर्वन्तीत्यर्थः । विधीत्यादीति । कर्मणा-
मुपसंहारः प्राप्नोतीति विधिपक्षः । कर्मसहकृतस्यास्य सर्वात्मभावस्य । केवलस्येति । सर्वात्मभावस्य ।
केवलस्येति पक्षप्रयोजनमाहुः तथा चेति । विद्या सर्वात्मभावः तस्याः सामर्थ्यं असहायशूरत्वं तस्य
योपनायायं नैषधपाक्षिको विचार इति प्रयोजनमित्यर्थः । पूर्वं त्विति । द्वितीयपादसमाधौ वर्तते

स्वनाम गृहीतम् । स्वस्य वेदव्यासकर्तृत्वेन तत्रैव यतो भरः ।

अपरं च, वैदिकसिद्धान्ते भगवत्स्वरूपस्यैव स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वात् प्राप्ततत्स्वरूपाणां मुख्यनिच्छाकथनान्मुक्तोपसृप्यव्यपदेशाच्च मुक्तैरपरमपुरुषार्थत्वात् सा भवतु नामान्यैः साधनैः । वस्तुतः परमपुरुषार्थो य उक्तरूपः, स तु सर्वात्म-

भाष्यप्रकाशः ।

अत एवेत्यादि । तत्रैवेति । प्रमाणभूते शब्दे । पुरुषार्थपदतात्पर्यमाहुः अपरं चेत्यादि । अन्यैः साधनैरिति । मर्यादामार्गीयैः कर्मज्ञानविहितभक्तिरूपैः साधनैः । एतेन भास्कराचार्याद्यङ्गीकृतो ज्ञानकर्मसमुच्चयः पूर्वकक्षाविश्रान्त इति बोधितम् ।

पुरुषार्थपदेन सूचितमर्थान्तरमाहुः एवं सतीत्यादि । अस्यां श्रुतौ 'तमसः परस्ता'दित्य-
रश्मिः ।

स्म । तमेवेति । सिद्धान्तमेव । पुरुषार्थपदेति । उपलक्षणमेतत् । उक्तश्रुत्यादिषु सर्वात्मभावप्रतिपादनस्य । तदाहुस्त्वन्वयः । वैदिकेति । गौणमुख्यन्यायेन मुख्ये सर्वात्मभावतत्फलविषये सिद्धान्ते । भगवत्स्वरूपस्यैवेति । सर्वात्मभावलभ्यस्य, एवकारो भगवत्प्राप्तिरूपस्यापि फलस्य व्यवच्छेदकः । प्रेमलभ्यत्वमगवत्प्राप्तेः । सायुज्यालौकिकसामर्थ्यं भगवत्सेवोपयोगिदेहो वैकुण्ठादयः तनुवित्तजसेवा-फले । प्राप्तेति । व्रजभक्त्याम्यरीपप्रभृतीनाम् । मुक्तीति । 'मुक्तिर्हित्वान्यथारूपं स्वरूपेण व्यवस्थिति'रितिवाक्यात् स्वरूपस्थितिः । तदनिच्छाकथनं 'अनिच्छतोपि गतिमण्वीं प्रयुक्त' इति वाक्ये । ननु सर्वात्मभावोपि मुक्तिः, चतुर्विधपुरुषार्थेषु मोक्षेऽन्तर्भावात्, अत आहुः मुक्तोपेति । ननु विशेषमुक्तिः स इति चेत्, न । 'मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा कोटिष्वपि महामुने' इति वाक्यात् । अत्रापि तथेति चेत्, 'भगवान् भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित्स न भक्तियोग'मिति वाक्यादित्यस्तु । पुरुषार्थेति । धर्मार्थकाममोक्षवाचकं पदम् । तेन चतुर्भुजरूपं धर्मकाममोक्षार्थरूपं पञ्चाध्याय्युक्तं सर्वात्मभावफलम् । एवं च ननु 'यमेवैषे'ति श्रुतौ वरणं न दानमिति कथं सर्वात्मभावः, 'ब्रह्मविदामोती'त्यत्र भक्तिर्मूले निवेशिता । 'तमेवे'त्यत्र 'विद्वानिति ज्ञानम् । आदिपदोक्त 'तरति शोकमात्मवित्', 'ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति', 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती'त्यत्र ज्ञानमुक्तमिति चेत् । न । 'यत्र नान्यत् पश्यती'त्याद्युक्तसर्वात्मभावे मुख्यभक्तिपदप्रयोगः । वरणलभ्यत्वं तु नोपपद्यते, वरणस्य त्रिषु मार्गेष्वनन्तर्भावात् । अत एव क्वचित् सर्वात्मभावे प्रवेशेन वरणजसर्वात्मभाव इति प्रकाशः । अङ्गग्रन्थे 'बृह् संभक्तौ' इत्यत्र सम्यक् भजनं भक्तस्य दानम् संभक्तिः सर्वात्मभावो मुख्यभक्तिरपि वरणम् । 'तमेव'मित्यत्र सर्वात्मभावचरमवृत्तिरूपं ज्ञानम् । एवं 'तरति शोक'मिति श्रुतिनारदसनत्कुमारसंवादस्था सर्वात्मभावविषयिणी । अतो वित् ज्ञानं सर्वात्मभावचरमवृत्तिरूपम् । ब्रह्मज्ञानादिकमपि तद्रूपमिति सर्वं मुख्यम् । अत उक्तं 'केवलस्यैव भगवद्भावस्य फलसाधकत्व'मिति भाष्ये । एतेनेति । स तु सर्वात्मभावेनैवेति कर्मव्यवच्छेदकैवकारग्रथितग्रन्थेन । शङ्कराचार्यमते तु भाट्टमतं नास्तिकादिनिराकरणार्थमात्मास्तिता, परन्तु व्यवहाराभावात् चित्तशुद्ध्यर्थं कर्म, न समुच्चय इति भास्कराचार्यादीत्युक्तम् । पूर्वकक्षेति । अधिकारकक्षाविश्रान्तः । ननु सर्वात्मभावो ज्ञानम्, 'मयि चानन्ययोगेन भक्तिरव्यभिचारिणी'ति वाक्याग्रे 'एतज्ज्ञान'मिति गीताया इति पूर्वकक्षाविश्रान्तः सर्वात्मभाव इति चेत् । न । गीतायामव्यभिचारिण्या भक्तेर्मर्यादामार्गीयत्वात् । पुष्टिमार्गे सदानन्देपि चित्वाभावमादाय तद्विषयकसर्वात्मभावस्य व्यभिचारिभक्तित्वाङ्गीकारात् । एवं

भावेनैवेति ज्ञापनाय फलपदमनुक्त्वा पुरुषार्थपदमुक्तम् । एवं सत्यस्य सूत्रस्या-
र्थान्तरमपि व्यासाभिमतमिति ज्ञायते । तथा सत्यं, श्लिष्टः प्रयोगः । तथाहि ।
पुरुषार्थो भगवानेव । कृतः । अतःशब्दात् । अतःपदविशिष्टश्रुतिवाक्यादि-
त्यर्थः । तैत्तिरीयोपनिषत्सु पठ्यते 'अतः परं नान्यदणीयस' हि परात् परं यन्म-
हतो महान्तम्, यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्तादिति ॥ १ ॥

अथात्र प्रत्यवतिष्ठते ।

शेषत्वात् पुरुषार्थवादो यथान्येष्विति जैमिनिः ॥ २ ॥

विष्णोरिज्यत्वेन कर्मशेषत्वात् तत्स्वरूपज्ञानपूर्वको यागः फलातिशयहेतु-
रिति तन्माहात्म्यमुच्यत इत्यर्थवादरूपं तत् । अत्र दृष्टान्तमाह यथान्येष्विति ।

भाष्यप्रकाशः ।

नेनानुपाधित्वबोधनात् स्वतो विरुद्धधर्माधारत्वं बोध्यते । 'परात् परं'मित्यनेनाक्षरादुक्तमत्वम् ।
तथाचाक्षरात् परो यः, स एव परमपुरुषार्थ इति सिध्यति । एवं व्याख्यानद्वयेन केवलविद्याया
एव पुरुषार्थपर्यवसायित्वम्, पुरुषोत्तमस्यैव च परमपुरुषार्थत्वं बोधितम् ॥ १ ॥

शेषत्वात् पुरुषार्थवादो यथान्येष्विति जैमिनिः ॥ २ ॥ सूत्रमवतारयन्ति अथे-
त्यादि । सिद्धान्तसूत्रे सर्वात्मभावस्य स्वतन्त्रतया पुरुषार्थपर्यवसायित्वे परब्रह्मण एव च परम-
पुरुषार्थत्वे दर्शितेति हेतुव्यपदेशविषयश्रुतौ फलदित्तया कारयितृत्वस्योक्तत्वात् क्रिययैव फलम्,
छान्दोग्ये कर्माङ्गोपासनानामेव पूर्वमुपक्रान्तत्वादन्यासामपि कर्मशेषत्वेन फलवच्चम्, ईश्वरस्य
च तच्छेषतयैव फलदत्वमित्याशयेन पूर्वमीमांसक उक्तेर्ये प्रतिकूलतयावस्थितो भवतीत्यर्थः ।
सूत्रं व्याकुर्वन्ति विष्णोरित्यादि ।

अयमर्थः । पूर्वपादे कर्माङ्गोपासनानां निर्णये तु न पूर्वकाण्डविरोधः । यत्पुनरात्मज्ञा-
नादेः सर्वात्मभावस्य च स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थपर्यवसायित्वं परब्रह्मणः परमपुरुषार्थत्वं चेत्युक्तम् ।

रदिमः ।

सतीत्यादीति । फलपदमनुक्त्वा पुरुषार्थपदे दत्ते सति । अयमिति । पुरुषार्थ इत्ययम् ।
'भगवानिति । जिज्ञासासूत्राद्विद्येत्यनुवर्तत इति भावः । एवकारस्तु 'शिष्टे'ति सूत्रान्मण्डूकमुत्या
चकारमनुवर्त्याविधारणार्थे प्रयुक्तः । अनुपाधीति । तमो माया उपाधिः । तदुक्तं ब्रह्मविघ्नोपनिषदि
'ब्रह्मविघ्नो प्रवक्ष्यामि सर्वज्ञानमनुत्तमम् । यत्रोत्सर्ति लयं चैव ब्रह्मविष्णुमहेश्वरा'दिति । तम उपाधि-
महेश्वरत्वे ॥ १ ॥

शेषत्वात् पुरुषार्थवादो यथान्येष्विति जैमिनिः ॥ २ ॥ हेतुव्यपदेशेति ।
द्वितीयपादसमाप्तिस्तस्य 'पूर्वं तु वादरायणो हेतुव्यपदेशा'दिति सूत्रस्य शेषः । विषयश्रुतिस्तु 'एष उ
एव साधु कर्म कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य उन्निनीपत एष उ एवासाधु कर्म कारयति यमवो
निनीपत' इति । परस्मैपद्यपि । न पूर्व्वेति । चित्तशेषकत्वेन ज्ञानोपयोगवत् वेदान्तोपासनमिधि-
चशेषे कर्मोपयोगात् पृथक्त्वम् । 'इत्याह नास्तिक्यनिराकरिणु'रिति वाक्यात् । न पूर्वकाण्डविरोधः ।
आत्मज्ञानादेरिति । 'तरति शोकमात्मनि'दिति सर्वात्मभावप्राकरणीकश्रुत्युक्तमात्मज्ञानम् । चरम-

अन्येषु द्रव्यसंस्कारकर्मसु । 'यस्य पर्णमयी जुहूर्भवति, न स पापः श्लोकः शृणोति,' 'यदङ्गे चक्षुरेव आतृव्यस्य वृङ्गे, यत्प्रयाजानुयाजा इज्यन्ते, वर्म वा एतत् यज्ञस्य क्रियते, वर्म यजमानस्य आतृव्याभिभूत्या' इत्येवंजातीयका फलश्रुतिरर्थवादस्तद्वदित्यर्थः ॥ २ ॥

ननु 'तमेव विदित्वा मुनिर्भयत्येतमेव प्रवाजिनो लोकमीप्सन्तः प्रव्रजन्ति,' एतदग्रे च 'ते ह स पुत्रैपणायाश्च वित्तैपणायाश्च लोकैपणायाश्च व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ती'ति श्रुतिर्भगवज्ज्ञानवतः सर्वत्यागं वदतीति न त्वदुक्तं साधीय इत्यत उत्तरं पठति ।

आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥

ब्रह्मविदामपि वसिष्ठादीनामग्निहोत्रादिकरणं जैमिनिः पश्यतीति तदाचारं

भाष्यप्रकाशः ।

तत्र युक्तम् । कुतः । शेषत्वात् । शेषलक्षणे 'पुरुषः कर्मार्थत्वा'दिति पुरुषस्य कर्मार्थत्वमुक्तम् । तच्च चोदनाविचारे कर्तृतया सिध्यतीत्यात्मज्ञापकानि वाक्यानि कर्तृस्वरूपबोधकानि । एवं ब्रह्मवाक्यानि ब्रह्मणोऽनन्तरूपैरिज्यत्वात् 'यो देवानां नामधा एक एवे'त्यादिमन्त्रवर्णेन तत्तन्नामकत्वाच्च कर्मशेषत्वम्, तस्मात् । 'तत्स्वरूपज्ञाने'त्यादिवक्ष्यमाणभाष्योक्तरीत्या तच्चादृशम्, अतस्तत्र पुरुषार्थत्ववाद इत्यर्थः । विष्णोरिज्यत्वं ब्रह्मत्वं च शतदूषणीकारोपन्यस्तात् सङ्कर्षणकाण्डसमाप्तिस्थात् 'स विष्णुराह हि' 'तत् ब्रह्मेत्याचक्षते' इति सूत्रद्वयात् सिध्यतीति मुख्यतया तस्यैव शेषत्वमत्र व्याख्यातम् । अन्येषां च शेषत्वात् तत्फलस्यार्थवादत्वं जैमिनिना चतुर्थस्य तृतीयपादे उक्तं 'द्रव्यसंस्कारकर्मसु परार्थत्वात् फलश्रुतिरर्थवादः स्या'दिति । तदुदाहरणं च 'यस्य पर्णमयी'त्यादिनोक्तम् ॥ २ ॥

रश्मिः ।

वृत्तिरूपमादिपदार्थः । शेषेति । पूर्वमीमांसातृतीयाध्यायारम्भसूत्रं 'अथातः शेषलक्षणम्' । तस्मिन् प्रपञ्चनीये । 'पुरुषः कर्मार्थत्वा'दिति सूत्रम् । 'चोदना पुनरारम्भ' इत्यत्र भावार्थपादे चोदनाविचारस्तस्मिन् । नामधा इति । नाम दधातीति नामधाः विश्वावत् । कर्मशेषत्वमिति । 'इन्द्राय स्वाहे'त्यत्र सम्प्रदानत्वेन कर्मशेषत्वं यथा । तस्मादिति । 'विष्णोरिज्यत्वेन कर्मशेषत्वा'दिति भाष्यं विवृतम् । तच्चादृशमिति । माहात्म्यं तादृशम् । पुरुषस्य विराजः प्रजापतेरर्थवाद्रूपम् । पुरुषार्थस्य पूर्वसूक्तस्य । जैमिनिमतेऽभावात् । अतस्तत्र माहात्म्ये पुरुषस्य प्रजापतेरर्थत्ववादः । शतदूषणीकारो ग्रन्थकर्ता । सङ्कर्षणेति । सङ्कर्षणकाण्डसमाप्ति यथा स्यात् तथेति क्रियाविशेषणम् । स्यादिति । स प्रसिद्ध इज्यः विष्णुः स्यात् । आह हि । कर्तृ । तस्यैवेति । विष्णोरेव । विष्णुः फलम्, तस्य शेषत्वं जैमिनिमते स्वमतरीत्या । तथा च गुरुमतेन कर्तृफलस्यार्थवादत्वमित्युक्तम् । स्वार्थफलमिति प्रसिद्धिः । अस्य फलस्य नार्थवादत्वमनुक्तेः, अन्येषां त्वाहुः अन्येषां चेति । द्रव्यसंस्कारकर्मणाम् । वादमितमिदम् । तथा च तृतीयाध्यायसूत्राणि । तृतीयाधिकरणे । 'द्रव्यगुणसंस्कारेषु वादरिः' 'कर्मण्यपि जैमिनिः फलार्थत्वात्' 'फलं च पुरुषार्थत्वात्' 'पुरुषश्च कर्मार्थत्वात्' इति । शेषाधिकाराशेषत्वं शेषाणि शेषं शेष

छिनत्तीत्यर्थः । कर्मोदाहरणम् । यत्प्रयाजेति । पञ्च प्रयाजाः पञ्चानुयाजाः । वर्म उपकथ्यम् ॥ २ ॥

१. जुहुः । २. यदङ्गे । ३. पश्यति । ४. समाप्ति स्यादिति रश्मिपाठविन्यः ।

प्रामाणिकं च मनुते इति तन्मतमनुवदन्निममप्यनूक्तवान् व्यासः । ब्रह्मविदां त्यागावश्यकत्वे गार्हस्थ्यमेतेषां न स्यादिति भावः । उक्तश्रुतिस्तु कर्मण्यशक्तानां तेषां त्यागमनुवदति । 'लोकैषणायाश्च व्युत्थाये'ति श्रुतेर्लोकसंग्रहार्थं तत्करणमिति न वक्तुं शक्यम् ॥ ३ ॥

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥

ब्रह्मविदः कर्माचारनिरूपकश्रुतेरित्यर्थः । सा च 'जनको ह वैदेहो बहुदक्षिणेन यज्ञेनेज' इत्यादिरूपा । तथाच ज्ञानेनैवार्थसिद्धिश्चेत् स्यात्, तदा तद्वत् आयाससाध्ये कर्मणि प्रवृत्तिर्न स्यादिति भावः ॥ ४ ॥

समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

'तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते' इति श्रुतिः फलारम्भे विद्याकर्मणोः साहित्यं दर्शयतीति न स्वातन्त्र्यं विद्यायाम् ॥ ५ ॥

तद्वतो विधानात् ॥ ६ ॥

'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मा दर्शपूर्णमासयोस्तं पृणीत' इति कल्पश्रुत्या ब्रह्मविदो ब्रह्मत्वेन धरणं विधीयत इति ब्रह्मज्ञानस्यातिविज्याधिकारसम्पादकत्वात् कर्मदोषत्वमेवेत्यर्थः ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥ सूत्रचतुष्टयमवतारयन्ति ननु तमित्यादि । उत्तरं पठन्तीति । उक्ताशङ्कायां विद्यायाः पुरुषार्थत्वं वारयितुमग्रिमसूत्राणि वक्तव्यार्थः । सूत्रं व्याकुर्यन्तः प्रथमत आचारमेव कुतो वदतीत्यत आहुः ब्रह्मविदमित्यादि । प्रामाणिकं च मनुते इति । 'यदेव विद्यये'ति श्रुत्युपोद्बलकत्वेन तथा मनुते । तर्हि 'तमेव विदित्वे'त्यादिश्रुतेः का गतिरित्यत आह उक्तेत्यादि । ननु 'प्रव्राज'श्रुतेरशक्ताधिकारकत्ववत् कर्मकरणश्रुतेर्लोकसंग्रहार्थत्वस्यापि शक्यमचनत्वाच्चेदं साधीय इत्यत आह लोकेत्यादि । तथाच, आचारदर्शनान्यथानुपपत्त्या तथा कल्प्यत इत्यर्थः ।

अन्ये त्वाचारदर्शनसूत्रे 'जनको ह वा' इति श्रुतिम्, द्वितीये च 'यदेव विद्यये'त्युदाहरन्ति । तद्धिन्त्यम् । द्वितीयसूत्रवैषम्योपपत्तेः ॥ ३ ॥

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥ समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

तद्वतो विधानात् ॥ ६ ॥ एतद्भाष्यं सुगमम् ॥ ६ ॥

रश्मिः ।

आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥ अग्रिमेति । चत्वारि । यदेवेति । आचारस्तेति बोध्यम् । भाष्ये । तन्मतमिति । जैमिनिमतम् । व्यासः स्वमतमनुवदन् इमं जैमिन्याचारमप्यनूक्तवान् । एतेषामिति । जैमिनिजनकप्रभृतीनाम् । द्वितीयेति । तदर्थसाचारे निवेशादिति भावः ॥ ३ ॥

तच्छ्रुतेः । समन्वारम्भणात् । तद्वतो विधानात् ॥ ४ ॥ ५ ॥ ६ ॥ सुगममिति । जनको ह वा इति । ब्रह्मवित्त्वं याज्ञवल्क्यादिति बृहदारण्यके । फलारम्भ इति । तमित्यनेन देहत्वावच्छिन्नोपादानम् । न स्वातन्त्र्यमिति । किन्तु कर्मसाहित्यम् । कल्पश्रुत्येति । अन्नकल्पश्रुत्या । अन्यथा वा । एवं सुगमम् ॥ ६ ॥

१. तदाचारे च प्रामाणिकं मनुते इति, तदाचारे प्रामाणिकमिति च मनुते इति पाठौ ।

ननु 'यदहरेव विरजेत्, तदहरेव प्रव्रजेत्, गृहाद्वा प्रव्रजेद्वनाद्वे'त्यादिश्रु-
तिभ्यो विहितत्वाविशेषात् कर्मतत्त्यागयोरैच्छिको विकल्पोऽङ्गीकार्यः, अतो न
शेषिशेषभाव इत्यत उत्तरं पठति ।

नियमाच्च ॥ ७ ॥

'आश्विनं धूम्रललाममालभेत, यो दुर्वाक्ष्णः सोमं पिपासेत्', 'ऐन्द्राग्रं
पुनरुत्सृष्टमालभेत, य आतृतीयात् पुरुषात् सोमं न पिबेत्, विच्छिन्नो वा एतस्य
सोमपीथो यो ब्राह्मणः सन्नातृतीयात् पुरुषात् सोमं न पिबति, 'यावज्जीवमग्नि-
होत्रं जुहुया'दित्यादिश्रुतिभ्यो यथा कर्मकरणे नियमः श्रूयते, न तथा तत्त्याग
इति नोक्तपक्षः साधुरित्यर्थः । चकारात् 'नियतस्य तु संन्यासः कर्मणो नोप-
पद्यते । मोहात् तस्य परित्यागस्तामसः परिकीर्तित' इत्यादिरूपा स्मृतिः समुची-
यते । त्यागविधिरशक्तविषय इत्युक्तमिति प्राप्ते ॥ ७ ॥

प्रतिवदति ।

अधिकोपदेशात्तु वादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यवच्छिन्नति । यदुक्तं 'शेषत्वात् पुरुषार्थवाद' इति,

भाष्यप्रकाशः ।

नियमाच्च ॥ ७ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । व्याकुर्वन्ति आश्विनमित्यादि ।
अत्र 'दुर्वाक्ष्ण' इति 'विच्छिन्न' इति पदाम्ब्यामकरणे निन्दा बोध्यते, तेन च नियमेन नित्यत्वं
कर्मणो व्यक्तीभवति, तथाग्रे यावज्जीवाधिकारेण । सूत्रपञ्चकोक्तं निगमयन्ति त्यागेत्यादि ।
इति प्राप्ते इति । एवंप्रकारेण ब्रह्मणस्तद्विद्यायाः कैमुतिकेन जीवविद्यायाश्च कर्मशेषत्वे प्राप्ते ।

अन्ये तु 'तच्छ्रुते'रित्यत्र विद्यायाः कर्मशेषत्वाय 'यदेव विद्यये'ति श्रुतिमुदाहरन्ति,
'तद्वतो विधाना'दित्यत्र 'आचार्यकुलाद्वेदमधीत्ये'ति छान्दोग्यसमाप्तिश्च्युत्या वेदार्थज्ञानवतः
कर्माधिकारं व्याकुर्वन्ति, 'नियमा'च्चैत्यत्र 'कुर्वन्नेव हि कर्माणि जिजीविषेच्छतं समाः । एवं
त्वयि नान्यथेतोऽस्ति न कर्म लिप्यते नर' इतीशावास्यश्रुतिं जरामर्षसत्रश्रुतिं चोदाहरन्ति ।

तन्मते विद्यायाः कर्मशेषत्वमिति पूर्वपक्षः ॥ ७ ॥

अधिकोपदेशात्तु वादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥ परिहारं व्याकुर्वन्ति
तुशब्द इत्यादि । पूर्वपक्षमिति । ईश्वर इज्यत्वात् कर्मशेष इति पक्षम् । कर्मसाम्यमिति ।

रश्मिः ।

नियमाच्च ॥ ७ ॥ आश्विनमित्यादीति । इन्द्राग्नी देवतेस्य । सास्य देवतेत्यण् । सोमस्य
पीथः पानं सोमपीथः । सोमस्य पीथः पानं यस्य मूर्धः स सोमपीथो मूर्धा । कैमुतिकेनेति । ब्रह्मणस्त-
द्विद्यायाः कर्मशेषत्वे, किं वाच्यं जीवविद्यायाः कर्मशेषत्व इति न्यायप्राप्तम् । एवमिति । एवं त्वयि
न, अन्यथा इतः अस्ति । न, कर्म, लिप्यते नरे इति छेदः । लिप उपदेहे । तु-उ-अनिद् मुचादित्वात्
मुच् । लिप्यति । लिप्यत इति कर्मकर्तरिप्रयोगः । विद्याया इति । न ब्रह्मणः ॥ ७ ॥

अधिकोपदेशात्तु वादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥ कर्मणो ब्रह्मसाम्यमिति ।
ननु सामर्थ्याभावात् कथं कर्मसाम्ययोः समास इति चेत्, न । साम्यपदस्य ब्रह्मसाम्ये लाक्षणिकत्वात् ।

तन्नोपपद्यते । कुतः । अधिकोपदेशात् । कर्मसाम्यमपि न वक्तुं शक्यं यत्र, तत्र तच्छेषत्वं दूरापास्तम् । यत ईश्वरः कर्मणः सकाशादधिक उपदिश्यते । तथाहि । 'स वा अयमात्मा सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः' सर्वस्याधिपतिः सर्वमिदं प्रशस्ति यदिदं किञ्च, स न साधुना कर्मणा भूयान्नो एवासाधुना कनीया' नित्युपक्रम्य, अग्रे पठ्यते 'तमेवं वेदानुवचनेन विविदिषन्ति ब्रह्मचर्येण तपसा श्रद्धया यज्ञेना-नाशकेन चैतमेव विदित्वा मुनिर्भवत्येतमेव प्रव्राजिनो लोकमभीप्सन्तः प्रव्रजन्ती'त्यादि । एवं सति यज्ज्ञानसाधनत्वं यज्ञे, तस्य यज्ञशेषत्वं कथं स्यात्, किन्तु यज्ञस्य तद्वेदनशेषत्वम् । एतेनेज्यत्वेन तच्छेषत्वं प्रत्युक्तं वेदितव्यम् । तज्ज्ञानस्य यागपूर्वाङ्गत्वात् तद्विशिष्टस्य तस्य ब्रह्मज्ञानसाधनत्वात् । नच पूर्वं सामान्यत इज्यज्ञानमासीत्, यज्ञेन विशेषतो ज्ञाने सति पुनर्यज्ञकरणे पूर्णं कर्मफलं भवतीति न तदशेषत्वमिति वाच्यम् । 'तमेव विदित्वा मुनिर्भवत्येतमेव प्रव्राजिनो लोकमभीप्सतः प्रव्रजन्ती'ति श्रुतेस्तद्वेदनस्य गार्हस्थ्यविरोधित्वेन तदसम्भवात् ।

भाष्यप्रकाशः ।

कर्मणो ब्रह्मसाम्यम् । 'स वा अयम्' इति श्रुतिस्तु बृहदारण्यके शारीरब्राह्मणे । एवं सतीत्यादि । उक्तश्रुतां 'वेदानुवचनेन'त्यादिभिस्तृतीयाश्रुतिभिर्भगवज्ज्ञानशेषत्वे कर्मणामुक्ते सति । तस्येति । यज्ञशेषिणोपि शेषिभूतस्य । अधिकोपदेशेन हेतुना यत् सिद्धं तदाहुः एतेनेत्यादि । उक्तहेतुना तत्प्रत्युक्तमित्यर्थः । तत् व्युत्पादयन्ति तज्ज्ञानस्येत्यादि । इज्यत्वेन ज्ञानस्य यागपूर्वाङ्गत्वात् पूर्वं सत्त्वेपि तादृशज्ञानपूर्वकं यागकरणे तादृशज्ञानविशिष्टस्य यागस्य ब्रह्मज्ञानसाधनत्वात् तत्फलस्य ज्ञानस्य यः शेषी तस्यैकदेशज्ञानशेषत्वापादने यस्य ज्ञानं यागपूर्वाङ्गं स यागशेष इति नियमो हेतुत्वेन वक्तव्यः । स तु स्वर्गादौ व्यभिचरति । स्वर्गादेः फलत्वज्ञानं विना तदर्थकं यागे प्रवृत्त्यभावेन तज्ज्ञानस्य यागपूर्वाङ्गत्वेपि स्वर्गादेः फलत्वेन यागशेषत्वानङ्गीकारात् । अतस्तदप्रयोजकमित्यर्थः । पुनः शेषत्वमाशङ्क्य निषेधन्ति नचेत्यादि । पूर्वं गुरुमुखादध्ययने ततस्तस्यावर्तनेन स्वाध्यायतत्रसम्पादने ब्रह्मण इज्यत्वेन सामान्यतो ज्ञानमासीत्, ततस्तदुद्देश्यकस्य ब्रह्मयज्ञस्य द्रव्ययज्ञस्य च करणे विशेषतो ज्ञाने सति पुनर्यज्ञकरणे 'यदेव विद्यथे'ति श्रुत्या यागस्य वीर्यवत्तायां पूर्णं फलं भवतीति तात्पर्यात् 'तमेवं वेदानुवचनेन'ति श्रुत्या न ब्रह्मणो यागशेषरक्षितः ।

रक्षितः ।

यज्ञेति । यज्ञशेषि भगवज्ज्ञानं तस्य शेषी विषयो भगवान् तस्येत्यर्थः । भाष्ये । तद्वेदनशेषत्वं भगवद्वेदनशेषत्वम् । प्रकृते । उक्तहेतुनेति । आभासोक्तहेतुना तत् इज्यत्वेन कर्मशेषत्वं विष्णोः । इज्यत्वेनेति । विष्णोर्ज्ञानस्य । यागपूर्वाङ्गत्वं जानातीच्छति यत इति प्रणाख्या । यागस्य यत्नत्वात् । फलत्वेन यागपूर्वाङ्गज्ञानम् । तत्फलस्येति । कर्मफलस्य । शेषीति । भगवान् विषयः । तस्येति । ज्ञानरूपस्य शेषिणः एकदेशज्ञानम्, 'श्रुतेषु शब्दमूलत्वात्' निरवयवत्वेपि तद्वर्मात्मकं ज्ञानं कर्म तेन । शेषिणः कर्मशेषत्वापादने । यदि ज्ञानविषयो न स्यात्, ज्ञानशेषो न स्यादित्येवं शेषत्वापादने । नियममाहुः यस्येति । विष्णोः । स इति । विष्णुः । तदिति । परम्पराकर्मशेषत्वम् । ब्रह्मण इज्यत्वेनेति । वराहकृतस्य विष्णोरिज्यत्वेन ज्ञानं वेदमाह्वनात् । ब्रह्मयज्ञः श्रावण्यां प्रसिद्धः ।

यश्च साध्वसाधुकर्मफलसम्बन्धरहितः, तस्य कर्तृत्वेन तथात्वमनुपपन्नम्, अतो जीवात्मन एव तथात्वम्, न तु परस्य । नचैतयोर्वास्तवाभेदाच्चैवमिति वाच्यम् । वास्तवाभेदाज्जीवेऽप्युक्तश्रुतिभ्यस्तथात्वस्य सुवचत्वात् । वास्तवाभेदस्य पूर्वमेव निरस्तत्वात्तमादाय ये पूर्वपक्षास्ते पूर्वपक्षा एवेत्यलमुक्त्या । 'न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैके अमृतत्वमानशुः । परेण नाकं निहितं गुहायां विभ्राजते तत् यतयो विशन्ती'ति श्रुत्या कर्मप्रजाधनैर्मोक्षाप्राप्तिमुक्त्वा त्यागेन तत्प्राप्तिरुच्यते । त्यागविषयस्यान्यस्यानुक्त्या सान्निध्यात् कर्मादीनामेव त्यागोऽभिप्रेतः । तथाच मुक्तोपसृप्यत्वाद्भगवत उक्तसाधनेन मुक्ताः सन्तो नाकं परेण

भाष्यप्रकाशः ।

त्वनिवृत्तिरित्येवं न वाच्यम् । 'एतमेवे'त्यादितदग्रिमश्रुतेस्तादृग्नज्ञानस्य गार्हस्थ्यविरोधित्वेन यज्ञासम्भवात् । तदसम्भवे तथा फलोत्पत्त्यापादनस्यापि कर्तुमशक्यत्वात् ब्रह्मणः कर्मशेषत्वं नापादयितुं शक्यमित्यर्थः । नन्वीश्वरस्य कर्तृत्वाद्विश्वसृष्ट्यायेन यज्ञकर्तृत्वे सुखेन तच्छेषत्व-सम्भव इत्याशङ्क्य परिहरन्ति यश्चेत्यादि । तथात्वमिति । कर्मशेषत्वम् । एकदेशिप्रतिपन्नम् । जीवब्रह्मैक्यमादाय पुनः शेषत्वाशङ्कायां तदुपगम्य परिहरन्ति नचैतयोरित्यादि । तथात्व-स्येति । ईश्वरवत् कर्मशेषित्वस्य । ननु यदि जीवेश्वरयोर्वास्तवाभेद उपगतः, तर्ह्येकतरपक्षपातस्य कर्तुमशक्यत्वादुभयमप्यस्त्विति शङ्कायां सिद्धान्ते तदनुपगमेनाहुः वास्तवाभेदस्येत्यादि । जीवब्रह्मणोर्हि घटाकाशमहाकाशयोरिवोपाधितो भेदः, वस्तुतस्त्यभेदः । एतादृशाभेदस्य द्विती-याध्यायतृतीयपादे 'अंशो नाने'त्यत्रांशत्वव्यवस्थापनेन निरस्तत्वात् तमादाय ये पूर्वपक्षास्ते जीवस्वरूपाज्ञानात् पूर्वपक्षा एव न भवन्तीति तथेत्यर्थः । श्रुत्यन्तरेणापि कर्मशेषत्वं परिहरन्ति न कर्मणेत्यादि । श्रुतिस्तु बृहन्नारायणे 'अणोरणीया'नित्यनुवाकस्था । अत्रानुवाकारम्भमत्रे

रश्मिः ।

पूर्णमिति । वीर्यं शुक्रमेकादशवलं ज्योतिःशालग्रसिद्धं फलमिति शुक्रब्रह्मवादिनः । यज्ञासंभवा-दिति तदसंभवादिति भाष्यसार्थः । तथा फलेति । यदि फलज्ञानाभावे यागप्रवृत्तिर्न स्यात्, 'इज्यत्वेन ज्ञानसे'त्याद्युक्तीत्या फलोत्पत्तिर्न स्यात् । प्रवृत्तिः ज्ञानसाध्या, प्रवृत्तित्वात् घटप्रवृत्तिव-दित्यनुमानम् । तथा 'फलज्ञाने यागप्रवृत्तिः इज्यत्वेन ज्ञानसे'त्याद्युक्तीत्या फलोत्पत्तेः । घटप्रवृत्ति-वदित्यनुमानम् । एवं तथा फलोत्पत्त्यापादनस्येत्यर्थः । विश्वसृष्टिगति । तच्छेषत्वमेति । कर्मशे-पत्वम् । निरस्तत्वादिति । ननु श्रीभागवतद्वादशस्कन्धीयप्रमाणनिरूपणाध्यायस्यत्वान्न निरासः साधीयानिति वाच्यम् । परमतत्वेन तस्य शुकेश्मतिरूपत्वात् । 'तत्त्वं च यथा यथाश्रुतं यथामति तदहं तेऽभिधास्यामी'ति शुकवाक्ये कथनात् । अत एव 'अंशो नानाव्यपदेशा'दिति व्याससूत्रमुक्तम् । करणत्वेन तद्विषयवाक्येन सहितं पुराणमतवाचकं भवतीति । अतः पूर्वपक्षाः पूर्वपक्षाः, न तु सिद्धान्ताः अस्मन्मते, श्रौतजीवस्वरूपाज्ञानादिति पूर्वपक्षा एव न भवन्तीति वाक्यशेषः । पूर्वपक्षाः पूर्वपक्षा इति प्रयोगस्तु न भवति, उद्देश्यतावच्छेदकविधेययोरैक्यात् । अतो न भवन्तीति वाक्यशेषः । पूर्वपक्षा निरस्ता न पूर्वपक्षा इति । एवमप्यपदार्थोपदार्थ इत्युद्देश्यतावच्छेदकविधेययोरैक्यमिति चेत् । भाष्यग्रामाण्यादस्तु प्रयोगः । तथेति । इत्यलमुक्त्येत्यर्थः । न कर्मणेत्यादीति । त्यागेन तत्प्रा-प्तिरिति । अत्र नञः प्रयोगाभावादिति । कर्मादीनामिति । त्यागविषयाणाम् । उक्तसाधनेनेति ।

विद्यमानमपि भक्त्या गुहायां विभ्राजते, तत्, 'यस्मात् परं नापरमस्ती'त्यादिनोप-
क्रान्तत्वात् पुरुषोत्तमस्वरूपं यतयो विरहभावेन तद्विना स्यातुमशक्तास्तत्प्रा-
प्त्यर्थं यतमाना विशन्तीति भक्तिमार्गीयाणां फलमुक्तम् । अग्रे 'वेदान्तविज्ञाने'-
त्युक्त्वा ज्ञानमार्गीयाणां फलमुक्तम्, अन्यथा पौनरुक्त्यं स्यात् । एवं कर्मज्ञानाभ्या-
मधिको भक्तिमार्गः, तत्प्राप्यः पुरुषोत्तमश्च श्रुतावुपदिश्यत इति तदेकप्रमाण-
वादिनो वादरायणस्य मतमप्येवं जैमिनिमतादधिकमित्यर्थः । एवं श्रुत्या परमतं
निरस्य शिष्यविश्वासार्थं खानुभवमपि प्रमाणयति तद्दर्शनादिति । उक्ताधिक्य-
वत्त्वेनैव भगवतो भक्तिमार्गस्य चानुभवादित्यर्थः । 'श्रुतयोऽधिकमात्मानं दर्श-
यन्ती'ति न व्याख्यानम् । उपदेशपदेन पौनरुक्त्यापत्तेः । तन्मतमनिरस्य तस्मात्
स्वमत आधिक्यमात्रोक्त्या निष्कामकर्मणश्चित्तशुद्धिहेतुत्वेन परम्पराज्ञानमार्गी-
पयोगाङ्गीकारोऽत्र सूच्यते । पुष्टिभक्तिमार्गं तु सोऽपि न । 'यन्न योगेने'ति
वाक्यात् । एवं सति क कर्मशेषत्वगन्धोपि ब्रह्मणीति भावः ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

'महिमानमीश'मित्यनेनेशपदवाच्यस्य शिवस्य विभूतित्वकथनात्, 'यस्मात् परं'मिति मन्त्रस्य
शेताश्वतरेपि श्रवणाच्छिवपरत्वम्रमो मा भूदित्येतदर्थं भाष्ये पुरुषोत्तमस्वरूपपदमुक्तम् । एत-
स्यानुवाकस्य यथा पुरुषोत्तमपरत्वम्, तथा ग्रहस्ताल्ये वादे मया सम्पुण्यपादितमिति विशेषतो
नोच्यते । अत्रैतन्मन्त्रद्वयोक्तयोः प्रवेशपरिमोक्योर्भक्तिज्ञानफलयोरनाद्युत्तिरूपत्वात् दुःखसाहचर्या-
भावेन कर्मफलादाधिक्यं बोधितमिति तौ कर्ममार्गादुत्कृष्टाविति सिद्धम् । दर्शनव्याख्याने
भक्तिमार्गस्य चेति चकारो ज्ञानमार्गसमुच्चायकः । श्रुतिसूत्रशेषयोर्व्याख्यानं तूक्तानार्थम् ।
मतान्तरीये एतद्व्याख्याने अयुक्तत्वं बोधयन्ति श्रुतय इत्यादि । शारीरादधिकं परमात्मानं
दर्शयन्तीति यत् व्याख्यानम्, तत्पौनरुक्त्यापादकत्वादयुक्तमित्यर्थः । एवं श्लोक्तं व्याख्यानं समर्थ-
यित्वा वादरायणपदेन स्वमतबोधनस्य तात्पर्यमाहुः तन्मतमित्यादि । तन्मतमिति । जैमिनीयं
मतम् । अर्थस्तु स्फुटः । एवमेतेन सूत्रेण जैमिन्युक्तस्य शेषत्वस्य हेतोर्बाधितत्वं स्फुटीकृतम् ॥८॥

रश्मिः ।

श्रुत्युक्तत्वागेन । नाकमिति । नाकस्य स्वर्गस्य परेण । इमः सुः । भक्त्येति । राजा प्रसन्नः सन्ना-
गच्छति, तद्वद्गुहायां भक्त्या आगच्छतीति भक्तिनिवेशः करणत्वेन । प्राज्ञ दीप्तौ । यस्मात् परमिति
भाष्यं विवृण्वन्ति स श्रुतिस्त्विति । भक्तिमार्गीयाणामिति । 'तद्यतयो विशन्ती'त्यत्र त्यागिनो
विशन्तीत्यनुकत्वा यत् यतिपदमुक्तम्, तदर्थं उक्त इति तथा । सूत्रार्थमाहुः एवं कर्मेति ।
'अधिकोपदेशानु वादरायणस्य एव'मिति पदचतुष्टयं व्याख्येयम् । खानुभवमिति । व्यासः स्वस्या-
नुभवम् । एतदुक्तं श्रुतिसूत्रेत्यादिना । तत्पौनरिति । उक्तहेतुना तथा । स्फुट इति । तन्मत-
निरासे ज्ञानोपयोगो इति न भासते युक्तिं विनेति तन्मतमनिरस्येत्येवं स्फुटः । बाधितत्वमिति ।
पुरार्थवादः शेषत्वात् । न पुरार्थवादः शेषत्वादिति बाधितत्वम् । अर्थवादत्वे शेषत्वं नोपपद्यते ।
स्वार्थेऽप्राप्ताप्येन परोऽस्तीति वाक्यादपि चित्तशुद्धिः सादिति ॥ ८ ॥

तुल्यं दर्शनम् ॥ ९ ॥

यदुक्तं 'आचारदर्शनात् कर्मशेषत्वं ब्रह्मण' इति, तदपि न साधीयः । तुल्यं यतो दर्शनम् । ब्रह्मविदां शुक्ततृतीयजन्मवदार्पभादीनां त्यागदर्शनात् । एतेन यद्विदां कर्मत्यागः, तस्य कर्मशेषत्वं कथं शङ्कितुमपि शक्यमिति भावः सूच्यते । एतेन 'कर्मण्यशक्तान् प्रति त्यागविधि'रिति निरस्तम् । शुकादीनामतथात्वात् ॥ ९ ॥
ननु 'जनको ह वैदेह' इति श्रुतिसाहाय्यादाचारदर्शनं त्यागदर्शनादधिक-
बलमित्यत उत्तरं पठति ।

असार्वत्रिकी ॥ १० ॥

ब्रह्मविदां सर्वेपामेतदाचारं चेन्निरूपयेच्छ्रुतिः, तदा त्वदुक्तं स्यात्, न त्वेवम् । यत एतादृशी श्रुतिर्ब्रह्मवित्सु सर्वेषु न श्रूयते । तथाहि । 'एतद् स वै तद्विद्वांस आहुर्कपयः कावपेयाः । किमर्था वयमध्येष्यामहे किमर्था वयं यक्ष्यामहे । एतद् स वै तत्पूर्वं विद्वांसोऽग्निहोत्रं न जुहवाश्चकिरे, एतं वै तमात्मानं विदित्वा ब्राह्मणाः पुत्रैपणायाश्च लोकैपणायाश्च व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्ति' 'एतावदरे खल्वमृतत्वमिति होक्त्वा याज्ञवल्क्यः प्रवव्राजे'त्यादिश्रुतयो बह्व्यस्तद्विदां कर्मत्यागमेवानुवदन्ति, अतस्त्यागपक्ष एव बलवान् ॥ १० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

एवं ब्रह्मणः कर्मशेषत्वं निराकृत्य विद्यायाः कर्मशेषत्वं वारयतीत्याशयेनाहुः । तुल्यं दर्शनम् ॥ ९ ॥ भाष्यमत्र प्रकटार्थम् । तथाच य आचारदर्शनमिति हेतुर्विद्यायाः कर्माङ्गत्व उक्तः, सोपि साधारणत्वाद्देत्वाभास इति बोध्यते, ब्रह्मणः कर्माङ्गत्वं च कैमुतिकाभिरस्यते, जैमिनीयकृता त्यागव्यवस्था च निरस्यत इति तत्र बोधितम् ॥ ९ ॥

असार्वत्रिकी ॥ १० ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । सदाचारस्य तुल्यत्वेपि केवलस्य परमुखनिरीक्षकत्वेन श्रुत्युपपट्टव्यस्यैव बलवच्चम्, अतस्तुल्यत्वं न हेतोः साधारणत्वापादकमित्याशङ्कायां श्रुतेरपि साधारण्यं बोधयितुं सूत्रान्तरं पठतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति ब्रह्मविदामित्यादि । अत्र प्रथमा श्रुतिर्वृहदारण्यके शरीरब्राह्मणे, द्वितीया मैत्रेयीब्राह्मणे । तथाच श्रुतेरपि साधारणत्वात् तद्वहुत्वात्पुनर्हीतस्त्यागपक्ष एव बलवान्, न तु तत्करणपक्ष इत्यर्थः ।

अन्ये तु 'यदेव विद्यये'ति श्रुतिरुद्गीथविद्यापठितेति तस्या एव कर्माङ्गतां बोधयतीति विद्यायाः कर्माङ्गता असार्वत्रिकीत्यर्थमाहुः ॥ १० ॥

रश्मिः ।

तुल्यं दर्शनम् ॥ ९ ॥ प्रकटेति । शुकेति । शुक्तः तृतीयजन्मवद्भरतः ऋषभः आचार्याः तेषाम् । त्यागेति । कर्मत्यागदर्शनात् । एवं प्रकटार्थम् । साधारणत्वादिति । कर्माङ्गत्वाभाववति विष्णौ आचारदर्शनं हेतुरिति साध्याभाववद्वृत्तित्वात् तथा । कैमुतिकादिति । ब्रह्मविद्यायाः कर्माङ्गत्वाभावे किमु वक्तव्यं ब्रह्मणः कर्माङ्गत्वाभाव इति कैमुतिकात् । एतेन एतेन यद्विदामित्यादि-भाष्यविवरणं कृतम् । एतेन कर्मणीत्यादिभाष्यविवरणं जैमिनीयेति । सा च भाष्योक्ता । तत्रेति । सूत्रे तुल्यत्वोक्त्या वितण्डया बोधितम् ॥ ९ ॥

असार्वत्रिकी ॥ १० ॥ त्यागपक्ष इति । कर्मत्यागपक्षः । तत्करणपक्ष इति । कर्मकरणपक्षः । तस्या एवेति । उद्गीथविद्याया एव । एवकार इतरविद्यायोगव्यवच्छेदकः ॥ १० ॥

ननु ब्रह्मवित्त्वाविशेषेऽप्येकेषां कर्मकृतिः, एकेषां तत्त्याग इति विभागः
कुत इत्याशङ्क्य तत्र हेतुमाह ।

विभागः शतवत् ॥ ११ ॥

‘एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्ती’ति श्रुतेर्मानुषानन्द-
मारभ्य ब्रह्मानन्दपर्यन्तं ये गणिता आनन्दास्ते सर्वे पुरुषोत्तमानन्दात्मका एव ।
एवं सति येषु यावानानन्दो दत्तोऽस्ति, तावन्तं तं निरूपयन्त्यधिकारतारतम्येन
तद्दानमिति ज्ञापनाय शतोत्तरं शतोत्तरमानन्दं श्रुतिर्निरूपयत् । अत एव
पुरुषायुःसंख्यासमानसंख्ययैवोत्कर्ष उक्तः, तेन पुरुषधर्मस्याधिकारस्यैवोत्कर्षः
सूच्यते । एवं प्रकृतेऽप्यन्यभावरहित्यतारतम्येन भगवद्भावतारतम्यम्, अत्र
त्वनुग्रह एवाधिकाररूप इति तदुत्कर्षं त्यागः, तदनुत्कर्षं नेत्यर्थः ॥ ११ ॥

यद्योक्तं ‘तद्वतो विधाना’दिति, तच्चाह ।

अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥

यदुक्तं ‘ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मे’त्यादि, तत्र ब्रह्मशब्देन वेद एवोच्यते, न तु परः,
तथाच तं ब्रह्मत्येनाविकृतशब्दरूपत्वं ज्ञात्वा सततं तदध्ययनमात्रं यः करोति,
न तु तेन किञ्चित् कामयते, तस्याधिकारो ब्रह्मत्वावधिष्य इत्युच्यत इति न ब्रह्म-

भाष्यप्रकाशः ।

विभागः शतवत् ॥ ११ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । यदि बहुप्रमाणप्रमितत्वात्
कर्मत्यागपक्ष एव ज्यायान्, तदोक्तपुरुषो विभागः किंहेतुक इति वक्तव्यम्, तदवचने तु ब्रह्म-
वित्त्वपि ये कर्मण्यधिकारशून्याः, तेषामेव कर्मत्यक्तत्वं सेत्स्यतीति न विद्याया वेद्यस्य वा आधि-
क्यसिद्धिरित्याशङ्कायां कर्मत्यागात्यागविभागे हेतुमाहेत्यर्थः । एतस्येत्यादि । निरूपयन्तीति
सुखिभक्तिर्योष्या । अत एवेति । अधिकाराभिप्रायादेव । प्रकृत इति । कर्मत्यागात्यागवि-
भागे ब्रह्मविदाचारविभागे वा । अत्र त्विति । भगवद्भावतारतम्ये तु । तथाच कर्मत्यागात्याग-
विभागे एवमुत्कर्षस्तदभावश्च वीजम्, न तु त्वदुक्तमित्यर्थः ।

अन्ये तु इदं सूत्रं समन्वारम्भणस्योत्तरत्वेनाङ्गीकृत्यैवं व्याकुर्वन्ति । यथा ‘शतमान्यां
दीपता’मित्युक्तेऽर्धमेकस्यै, अर्धमन्यस्यै दीयते, तथा विद्यान्यमारभते, कर्मान्यमिति विभागो
द्रष्टव्य इति ।

तच्चिन्त्यम् । तत्र उपसंहारे ‘इति तु कामयमान’ इति कथनात् कर्माङ्गभूतविद्याया
एव विवक्षितत्वावगमेन समन्वारम्भणस्य हेतुत्वाशङ्काया भ्रान्तिमूलत्वेन तदुपेक्षाया एव
युक्तत्वादिति ॥ ११ ॥

अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥ सूत्रमवतारयन्ति यचेत्यादि । व्याकुर्वन्ति यदुक्तमि-
दमिदम् ।

विभागः शतवत् ॥ ११ ॥ उक्तरूप इति । कर्मत्यागात्यागरूपः । सुखिभक्तिरिति ।
प्रत्ययग्रहणे तदन्तग्रहणमिति तदन्तं पदं ग्राह्यम् । सुखन्तं बोध्यमित्यर्थः । भाष्ये । पुरुषायुरिति ।
‘शतायुर्वपुषः’ इति तथा । प्रकृते । त्वदुक्तमिति । कर्माशक्तिरूपम् । एवेति । शरीरारम्भकविद्याव्यव-
च्छेदकः । हेतुत्वेति । विद्याकर्मसाहित्ये हेतुत्वाशङ्कायाः । तदुत्कर्षेति । सूत्रप्रत्याख्यानस्य ॥ ११ ॥

अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥ यदुक्तमित्यादीति । ब्रह्मत्वावधिष्य इति । ब्रह्मत्वाया-

ज्ञानस्य कर्मशेषत्वम् । प्रत्ययस्यातिशायनार्थकत्वादतिशयेन ब्रह्मरूपस्तदैव भवतीति युक्तं तस्य तदार्त्विज्यम् । एवं सति ब्रह्मपदं ब्राह्मण्यपरमपि सङ्गच्छते ।

अथवा । वेदाध्ययनमात्रवतः कर्मण्यधिकारः, न तु ब्रह्मविदोऽपीत्यर्थः । नच तदन्तःपातित्वेन वेदान्तानामप्यध्ययनस्यावश्यकत्वे तत्प्रतिपाद्यब्रह्मज्ञानस्याप्यवर्जनीयत्वात्तद्वत् एव तत्राधिकार इति वाच्यम् । शान्दपरोक्षज्ञानस्य ब्रह्मज्ञानत्वाभावात् । न हि 'सिता मधुरे'तिशान्दज्ञानमात्रवांस्तन्माधुर्यज्ञो भवति । तथा सति पित्तोपशमादिकं तत्कार्यमपि स्यात्, न त्वेवम् । अत एव छान्दोग्ये सनत्कुमारेण 'यद्वेत्य तेन मोपसीदे'त्युक्तो नारद ऋग्वेदमारभ्य सर्पदेवजनविद्यापर्यन्तं स्वाधीतमुक्त्वाह 'सोऽहं मन्त्रविदेवास्मि, नात्मवि'दिति । अतोऽपरोक्षब्रह्मज्ञानमेव ब्रह्मज्ञानमुच्यते । अत एव तैत्तिरीयोपनिषत्सु 'वेदान्त-

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । इष्टप्रत्ययव्यवहितमर्थमाहुः प्रत्ययस्येत्यादि । एतादृशस्य दुर्लभत्वादशपूर्णमासयोश्च प्रतिपक्षान्तं कर्तव्यत्वात् तादृशाभावे तद्व्योपप्रसङ्ग इत्यरुच्या पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । 'आचार्यकुलाद्वेदमधीत्य यथाविधानं गुरोः कर्मातिशेषेणाभिसमावृत्य शुचौ देशे स्वाध्यायमधीयान' इति श्रुतावध्ययनमात्रश्रवणात्तावन्मात्रवत एवेति तथेत्यर्थः । नन्वाध्ययनस्याक्षरग्रहणरूपत्वेऽविद्वत्त्वात् कर्मानधिकारप्रसक्तिः, अथार्थज्ञानस्याप्यपेक्षितत्वम्, तदा तु वेदान्तैर्म्यो ब्रह्मज्ञानस्यापि सम्भवात् ब्रह्मिष्ठस्यापि कर्मशेषत्वमनिवार्यमित्याशङ्कामनूद्य परिहरन्ति नचेत्यादि । ब्रह्मज्ञानत्वाभावादिति । अत्र शान्दज्ञानस्य तथात्वेन विवक्षितत्वाभावात् । तदुपपादयन्ति न हीत्यादि । तथा सतीत्यादि । तावदेव तन्माधुर्यज्ञत्वे सति तस्यापरोक्षज्ञानस्य रासनरूपत्वात् तत्कार्यं स्यात्, तच्च न दृश्यते, एवं प्रकृतेऽपि यदि तत् तथा स्यात्, तदा शुक्लादिवदेव चरेत्, न त्वार्त्विज्यं कुर्यात्, अतस्तदिवैतदपि नापरोक्षमित्यर्थः । अत्र श्रुतिसम्प्रतिमाहुः अत एवेत्यादि । लिङ्गेन तस्यापरोक्षज्ञानत्वं निवार्य श्रुत्यापि धारणायाहुः तैत्तिरीयेत्यादि । ननु

रश्मिः ।

ल्विज्यम् । 'तं दर्शपूर्णमासयोर्वृणीत' इति वरणविधानादार्त्विज्यम् । सह सुपेतिसमासः । प्रत्ययस्येत्यादीति । अतिशयेनेति । अतिशयेन ब्रह्मा ब्रह्मिष्ठः । एवं सतीति । अतिशयस्य ब्रह्मविशेषणत्वे सति । ब्रह्मण्यतिशयासम्भवात् भीमांसकरीत्या आकृतौ शक्त्या ब्राह्मण्यपरम् । प्रतिपक्षान्तमिति । दर्शपूर्णमाससंज्ञाभ्यां पक्षयोरन्तं लक्ष्यकृत्य । तादृशेति । अतिशयितब्राह्मण्यवद्विगभावे । तद्व्योपेति । दर्शपूर्णमासलोपप्रसङ्गात् । तथेत्यर्थ इति । कर्मण्यधिकारः, न तु ब्रह्मविदोऽपीत्यर्थः । भाष्ये । तद्वत् इति । ब्रह्मज्ञानवतः । तत्र कर्मणि । प्रकृते । प्रकृते योजयन्ति स्म एवं प्रकृत इति । तत्तथेति । अपरोक्षं ज्ञानं कर्माहं स्यात् । चरेदिति । ब्रह्मिष्ठः । नत्त्विति । यजमानफलसाधकमात्विज्यं स्वं प्रति निष्फलम् । ब्रह्मफलं त्यक्त्वा न कुर्यादित्यर्थः । अत इति । अत आत्विज्यकरणात् तद्विद्य आत्विज्यमिव तदपि कर्माहंज्ञानमपि नापरोक्षम्, किन्तु शान्दमित्यर्थः । लिङ्गेनेति । लिङ्गं शब्दस्य सामर्थ्यमिति 'मन्त्रवित् नात्मवि'दिति शब्दयोः सामर्थ्येन । तद्यथा । मन्त्रविदिति शान्दं ज्ञानं नात्मविदित्यात्मापरोक्षनिषेध इति । तेन लिङ्गेन । श्रुतिः कल्प्यते । कर्माहंत्वेन शान्दं ज्ञानं भवतु, मा भूवापरोक्षज्ञानमिति । एतच्छ्रुत्या कर्मणि शान्दं ज्ञानमहमिति लिङ्गेन विनियुज्यते । श्रुत्येति । निरपेक्षो रवः श्रुतिः । विज्ञानं निरपेक्षो रवः । तथेत्यर्थः ।

विज्ञानसुनिश्चितार्थ' इति पठ्यते । विज्ञानमनुभव एव, न तु ज्ञानमात्रम्, अतो
पूरापास्तं कर्मशेषत्वं ब्रह्मणः । 'तं विद्याकर्मणी' इत्यादिस्तु संसार्यात्मनः पूर्वदे-
हत्यागसामयिकं वृत्तान्तं निरूपयति, न तु ब्रह्मविद इति 'समन्वारम्भणा'दिति
सूत्रमुपेक्षितमाचार्येण ॥ १२ ॥

यद्योक्तं 'नियमाच्चे'ति, तत्राह ।

नाविशेषात् ॥ १३ ॥

'आम्बिन'मित्यादिश्रुतिभ्यः कर्मकृतौ यथा नियमः श्रूयते, न तथा त्याग
इति यदुक्तम्, तत्र । कुतः । अविशेषात् । 'न कर्मणा न प्रजया धनेन त्यागेनैके
अमृतत्वमानशु'रिति श्रुतिः कर्मादिना अमृतत्वाप्राप्तिमुक्त्वा तत्त्यागेन तां वदन्ती
कर्मत्यागस्यावश्यकत्वं वदतीति तस्मान्न विशेषो यत इत्यर्थः । तथाच 'अमृतत्व-
मानशु'रिति पदात् मुमुक्षोः कर्मत्यागनियमः, अमुमुक्षोस्तत्कृतिनियम इतिव्यव-
स्थेति भावः ।

भाष्यप्रकाशः ।

मवत्वेवम्, तथापि समन्वारम्भणस्यापरिहृतत्वात् विद्यायाः कर्मसाहित्येनैव फलजनकताङ्गीका-
र्येति विद्यायाः कर्मशेषत्वं त्वनिवार्यमित्याशङ्क्यामाहुः तं विद्येत्यादि । यतः सा संसारिवृ-
त्तान्तं शरीरब्राह्मणे निरूपयति, अतस्तत्र विद्यापदेन विद्वद्वाक्योक्ता कर्माङ्गभूतं विद्याभिप्रे-
यते, अत एव तत्र विद्याकर्मभ्यां 'देवं वा पित्र्यं वा गान्धर्वं चे'ति तादृशशरीरमेव फलत्वेन
वक्ति, न मोक्षम्, अतस्तस्मिन् वाक्ये ब्रह्मवित्संसर्गस्याप्यभावात् तदुपेक्षितम्, अतो न वेदान्तो-
दितविद्याया अपि कर्मशेषत्वमित्यर्थः । एतेन यदन्यैरत्र व्याख्यातम्, औपनिषदमात्मज्ञानं
स्वातन्त्र्येणैव प्रयोजनवत् प्रतीयमानं न कर्माधिकारकारणतां प्रतिपद्यत इति प्रतिपादयाम इति,
तत्र बीजमिदमेव वक्तव्यम्, न तु क्रत्वन्तरज्ञानं क्रत्वन्तराधिकारेणापेक्ष्यत इति दृष्टान्तबोधितमिति
सूचितम् । तथा सत्यपि ब्रह्मिष्ठपदबोधितशेषताया अनपायादिति ॥ १२ ॥

नाविशेषात् ॥ १३ ॥ अवतारयन्ति यद्योक्तमित्यादि । सौत्रं हेतुं व्याकुर्वन्ति न
कर्मणेत्यादि । तथाच यथा कर्मश्रुतावकरणनिन्दादिना तदावश्यकतया कर्मकरणनियमोऽवग-
च्छिमः ।

विद्यायाः कर्मशेषत्वमिति । कर्मविशेषणत्वम् । विद्यासहितं कर्मेति । न च द्वन्द्वानुपपत्तिः ।
उभयप्राधान्येपि व्याख्यानप्राप्तं कर्मशेषत्वमित्यर्थात् । तच्चेति । शरीरब्राह्मणे । तदुपेति । तत्सूत्रं
प्रत्याख्यातमित्यर्थः । इदमेवेति । उत्तरोपपादनम् । क्रत्वन्तरेति । दर्शपूर्णमासक्रत्वन्तराधिकारेण ।
क्रत्वन्तरं दर्शपूर्णमासक्रतोरन्यः क्रतुः प्राकृतिकः क्रतुस्तस्य ज्ञानं नापेक्ष्यत इत्यर्थः । दृष्टान्तेति ।
'सिता मधुरे'त्यादिदृष्टान्तः भाष्योक्तः । तेन बोधितम् । तद्यथा । शब्दं ज्ञानं तदपि दर्शपूर्णमासाय
ब्रह्मत्वात्विज्ये, न तु सर्वकल्तात्विज्ये । दूषणमाहुः तथा सतीति । ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मेत्यत्र ।
शेषता विशेषणता गौणता । स्वमते ज्ञानकर्मणोः परस्परमङ्गाङ्गिभावः पूर्वाधिकरणे जिज्ञासाधि-
करणे सप्तः ॥ १२ ॥

नाविशेषात् ॥ १३ ॥ तथेत्यर्थ इति । यतः कर्मनियमात् कर्मकृतौ विशेष इत्यर्थः ।

अथवा । ननु क्रमप्राप्ते तुरीयाश्रमे हि कर्मत्यागः, द्वितीये तस्मिन् कर्मकरण-
नियमः, तत्र च कर्तुरङ्गत्वेन तत्स्वरूपज्ञानमावश्यकम्, तच्च वेदान्तैरेवेति कथं न

भाष्यप्रकाशः ।

म्यते, तथा त्यागश्रुतावपि कर्मादिभिर्मोक्षाप्राप्तिकथनपूर्वकं त्यागेन तत्प्राप्त्युक्त्या तदावश्य-
क्तया त्यागस्यापि नियमोऽवगम्यत इति तथेत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः तथाचेत्यादि ।

एवं ब्रह्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्वाभावेपि जीवस्वरूपज्ञानस्य कर्माङ्गत्वं न वारयितुं शक्यमित्याश-
ङ्काप्यनेनैव निरस्ता भवतीत्याशयेन पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । तत्र चेति । कर्मणि च । अविशे-
षपदस्य व्याख्यानं 'आश्रमविशेषे विशेषाभावा'दिति ।

अयमर्थः । भाट्टा हि अध्ययनविधिगृहीतानां वेदान्तानां वेदशेषत्वायैवमुपवर्णयन्ति ।
तथाहि । यत्तावत् 'अविनाशी वा अरे अयमात्मे'त्यादिना जायमानं शरीराद्यतिरिक्तनित्यात्म-
स्वरूपसद्भावज्ञानम्, तत् पारलौकिकफलककर्मानुष्ठानौपयिकत्वात् कर्मज्ञानवदेव सामर्थ्यतः क्रतु-
संयोगात् कत्वर्थम् । यथा ज्योतिष्टोमादिवाक्याध्ययनं दृष्टेनैव द्वारेणानुष्ठानौपयिकं ज्ञानं जन-
यतीति तदर्थतयैवाध्ययनं विधीयते, तथा 'अविनाशी'त्यादिवाक्यानामप्यध्ययनविधिरेव कर्मा-
नुष्ठानोपयोग्यात्मज्ञानार्थतां विधत्ते, तद्यदि प्रमाणान्तरेणात्मनः शरीरादिविवेको नैकान्ततः
सिध्यति, ततो दृढविवेकप्रतिपादकानामुपनिषद्वाक्यानां विस्पष्टज्ञानमेव फलम् । तदुक्तं
'इत्याह नास्तिक्यनिराकरिष्णुरात्मास्तितां भाष्यकृदत्र युक्त्या । दृढत्वमेतद्विषयः प्रबोधः
प्रयाति वेदान्तनिपेवणेन' इति । यदि च शरीरादिव्यतिरिक्तात्मज्ञानमन्यतोपि सिध्यति, ततो
यथैवान्यतः क्रतुज्ञानसम्भवेऽप्यध्ययनोपात्तवेदवाक्यावगतकर्मरूपाणामेव पुंसां कर्मस्वाधिकारः,
तथैवाध्ययनोपात्तोपनिषद्वाक्यावगतात्मतत्त्वानामेवाधिकार इत्यध्ययनविधिवलादेव कल्प्यते ।
यच्चात्मसद्भावप्रतिपादनोपक्रमे 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्य' इत्यादिकं विधिरूपं वाक्यम्, तत्तु
रश्मिः ।

भाष्ये । तस्मादित्यन्तं सौत्रो हेतुर्विवृतः । (भाष्ये । वैराग्यस्यैवेति । एवकारो वेदान्तैर्जी-
वस्वरूपज्ञानव्यवच्छेदकः । आश्रमविशेषे संन्यासाश्रमे जीवे वेदान्तैः स्वरूपज्ञानरूपविशेषाभावादिति
द्वितीयोऽत्र सूत्रार्थः ।) अध्ययनेति । 'पङ्क्तो वेदोऽध्येय' इत्यत्राध्ययनविधिना विषयविधया वेदा
गृहीता इति हेतोः वेदपदार्था वेदान्ता अपि गृहीतास्तोषाम् । चित्तशुद्धिद्वारा भक्तिज्ञानजननेन पारलौ-
किकेत्यादिः । सामर्थ्यतः तच्छब्दसामर्थ्यतः शरीराद्यतिरिक्तनित्यात्मस्वरूपसद्भावज्ञानं वक्ष्यमाण-
दिशा क्रतुसंयोगात् कत्वर्थम् । कर्मज्ञानवत् । दृष्टेनैवेति । पदार्थधीः शक्तिधीश्च द्वारं दृष्टम् । एव-
कारोऽदृष्टं द्वारं व्यवच्छिनत्ति । तेन । तदर्थतयेति । अनुष्ठानौपयिकज्ञानार्थतया । एवकारेण पदार्थधीः
शक्तिधीश्च व्यवच्छिद्यते । अध्ययनविधिरिति । उक्त एव वेदशब्देन वेदान्तग्रहणात् तत्र लाघवादे-
वकारः । विधत्त इति । वक्ष्यमाणरीत्या विधत्ते । प्रमाणान्तरेणेति । वेदान्तातिरिक्तप्रमाणेन । नैका-
न्ततः । न मुख्यतः । एव फलमिति । ज्ञानस्य सिद्धत्वेपि विस्पष्टांशे साध्यत्वेन साध्यवेदार्थसत्त्वादित्यर्थः ।
एवकारः साध्यकर्मन्तरं व्यवच्छिनत्ति । एतद्विषय इति । कर्मणः साध्यत्वेनादृढत्वेऽप्यात्मनः
सिद्धस्यास्तितया कर्मविषयः प्रबोधो दृढत्वं प्रयातीत्यर्थः । अन्यत इति । 'ज्योतिष्टोमेन स्वर्गकामो यजे-
त' इत्यादिभ्यः । अधिकार इति । विधेयत्वज्ञानवत्त्वात् । वक्ष्यमाणेति । स्वकर्मरूपार्थस्य । 'कर्मणो
क्षिपि धोद्धव्यं धोद्धव्यं च विकर्मणः । अकर्मणश्च धोद्धव्यं गहना कर्मणो गतिरिति वाक्यात् । महेति ।

भाष्यप्रकाशः ।

वक्ष्यमाणार्थस्यातिगहनत्वान्महोपयोगित्वाच्चालसं निवार्य श्रद्धाविशेषेण कृत्वा वक्ष्यमाणार्थप्रतिपत्तिमात्रार्थम् । तस्मादेतज्ज्ञानं दृष्टोपयोगित्वात् कृत्वर्थम् । यानि पुनरितिकर्तव्यताविशेषे उपासनात्मकानि ज्ञानानि विधीयन्ते, तेषां क्रतौ दृष्टोपयोगाभावाददृष्टफलत्वम् । अदृष्टं च फलं वाक्यशेषात् द्विविधम्, अम्बुदयरूपं निःश्रेयसरूपं च । 'सर्वार्थं कामानामोति' 'सोऽश्रुते सर्वान् कामान्' नित्याद्युक्तमम्बुदयफलम् । 'न सं पुनरावर्तत' इत्याद्युक्तं निःश्रेयसफलमिति विवेकः ।

यत् 'विज्ञानधन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति, न प्रेत्य संज्ञास्ती'ति ब्राह्मणेन भूतचैतन्यमुक्तमित्याशङ्क्यते । तन्न । स्वयमेव ब्राह्मणेन अत्रैव 'मा भगवानमूढं न प्रेत्य संज्ञास्ती'त्यनेन पूर्वोक्ताजरामृतत्वस्य विनाशित्वाभिधानतो वाधात् पूर्वपक्षं चोद्याख्यमुत्थाप्य, 'न वा अरे मोहमहं ब्रवीम्यविनाशी वा अरेऽयमात्मानुच्छित्तिधर्मे'त्युक्त्वा, 'मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवती'ति कथनेन मात्राशब्दवाच्यानां भूतेन्द्रियधर्माधर्माणां विकाराणां सम्बन्धबोधनात् विज्ञानधनशब्दोक्तो ज्ञानशक्तिसवभाव आत्मा एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय व्यक्तो भूत्वा तान्येवानुविनश्यति । भूतविनाशाद्विनष्ट इव भवति । भूतसंस्थो ह्यसौ स्वयं प्रत्यक्षेण गृह्यते । परंश्च शरीरचेष्टादिलिङ्गकानुमानेन । मुक्तस्तु प्रमाणपथातिवर्तनाद्विनष्ट इव भवतीति प्रकारेण मात्राणामेव नाश उच्यते, नात्मन इत्यविरोधात् । तदुक्तं 'अविनाशी स्वरूपेण पुरुषो याति नाशिताम् । मात्राणां सविकाराणां भूतादीनामसंज्ञिते'ति । अत्र हि मुक्तस्य ज्ञानाभावो बोध्यते । भूतेन्द्रियादिवियोगे करुणाभावेन ज्ञानोपायाभावात् । 'तत्केन कं पश्ये'दित्यारभ्य 'विज्ञातारमरे केन विजानीया'दित्यन्तेन विज्ञानाभावोपपादनात् । वस्तुतस्तु प्रकरणार्थोपसंहारोऽयम् । यत् एवं पूर्वोक्तन्यायेन भूतचैतन्यं न सम्भवति, तस्मात् भूतेन्द्रियाणामसंज्ञित्वम् । अचैतन्यम् । अन्यस्तु तेभ्यो नित्यश्रेयसस्य स्वर्गगमनसम्भवाच्च स्वर्गं लोकं यातीत्यस्य प्रत्यक्षस्य विरोध इत्येवं भट्टकारिकाया अर्थादिति पार्थसारथिमिश्राः । तथाच यथा मोक्षणसंस्कृता एव

रदिमः ।

साध्याथैकमोपयोगित्वात् । वक्ष्यमाणेति । मैत्रेयीब्राह्मणे वक्ष्यमाणोऽर्थ आत्मरूपः तस्य प्रतिपत्तिर्ज्ञानं तन्मात्रार्थम् । यद्वा । कर्मरूपार्थप्रतिमात्रार्थम् । मात्राया स्वर्गादिफलोपयोगव्यवच्छेदः । दृष्टेति । दृष्टस्य कर्मण उपयोगित्वात् । कृत्वर्थं ज्ञानस्य बह्याससाध्यत्वेन पुरुषप्रीत्यजननात् कृत्वर्थत्वम् । यैरङ्गैः पुरुषप्रीतिर्न जन्यते, तानि कृत्वर्थानि । नन्वितिकर्तव्यता कर्माणि प्रसिद्धा, 'आत्मेत्येवोपासीते'त्याद्युपासनाविधीनां किं प्रयोजनमत आहुः इतिकर्तव्यताविशेष इति । आत्मनोपासना कार्यत्वेवं कर्माङ्गात्मोपासनाज्ञानं सम्पाद्य कर्म भावयेदित्येवमुपासनाविधिविषयाः क्रियन्ते । अदृष्टेति । धर्मफलत्वम् । भूतचैतन्यमिति । नत्वात्मचैतन्यम् । अत्रेति । अत्र 'न प्रेत्य संज्ञास्ती'त्यत्र । भगवन् याज्ञवल्क्य माहं मूढम्, किन्तु मूढम् । चोद्याख्यमिति । वक्तृप्रेरणाहोख्यम् । अरे इति । मैत्रेयि । अहं याज्ञवल्क्यः । शरीरेति । भूतादिः आत्मवान् प्रेष्टायाः देवदत्तवत् । आदिना ज्ञानवत्त्वादिच्छावत्त्वाच्च । देवदत्तवदेव । मात्राणामिति । भूतेन्द्रियधर्माणाम् । एवकारेणात्मव्यवच्छेदः । तदाहुः नात्मन इति । मिश्रव्याख्यानमाहुः अत्र हीति । कारिकायाम् ।

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रीहयो याग उपयुज्यन्ते, एवमौपनिषद्ज्ञानसंस्कृत एव कर्ता उपयुज्यत इति तत्स्वरूपनि-
 रूपकत्वेन वेदशेषा वेदान्ता इत्याहुः । तत्र भाष्योक्तं दूषणं पश्चात् व्युत्पाद्यम् । पूर्वं तु
 तदुक्तेऽस्यात्मवाक्यतात्पर्यत्वासङ्गतिः प्रकाश्यते । शरीरादिव्यतिरिक्तात्मसत्तामात्रसाधनाया-
 विनाशीत्यादिश्रुतिरिति यदुक्तम् । तन्मदम् । शास्त्रभाष्ये नैयायिकाद्युक्तयुक्तिभिरेव तत्सिद्ध्या
 तत एव नास्तिक्यनिराकरणसिद्धौ 'अविनाशी वा अर' इत्यादिश्रुतिसन्दर्भस्य तदर्थताया वक्तु-
 मयुक्तत्वात् । एतदुपक्रमे 'येनाहं नामृता स्यां किमहं तेन कुर्या'मिति मोक्षार्थत्वस्य श्रावणा-
 निरूपधिप्रियत्वबोधनस्याप्यन्यत्र वैराग्योत्पादनार्थत्वेन संसारिलिङ्गत्वाभावात् । 'ब्रह्म तं परा-
 दाद्योन्यत्रात्मनो ब्रह्म वेदे'त्यादिनिन्दाश्रुत्या आत्मज्ञानेन सर्वज्ञानश्रावणस्यापि स्तुत्यर्थताया
 वक्तुमशक्यत्वात् । अध्ययनवाक्ये तु न विधिः, किन्त्वावश्यकार्थे तव्य इति जिज्ञासासूत्र
 एवोपपादितम् । अर्थज्ञानं तु सामान्यतो गुरुकृतात् ज्ञापनात् । विशेषस्तु तपआदिभ्यः
 साधनेभ्यो मीमांसाद्वयसहकृतेभ्य इत्यपि । अर्थज्ञानं च न द्रव्ययज्ञमात्रानुष्ठानोपयोगि ।
 चातुराश्रम्यधर्मार्थत्वात् । अन्यथा तद्वाक्यवैयर्थ्यापत्तेः । धर्मोपि न धर्मत्वेन रूपेण वेदार्थः,
 किन्तु ब्रह्मात्मकत्वेन । 'यज्ञो वै विष्णु'रिति 'धर्मो यस्यां मदात्मक' इति श्रुतिस्मृतिभ्याम्,
 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ती'ति 'वेदश्च सर्वैरहमेव वेद्य' इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यश्च । एवं च
 विधिपक्षेपि 'आत्मा वारे द्रष्टव्य' इति दर्शनविधानं ब्राह्मणोपक्रममारभ्यान्तं प्रोक्तस्या-
 र्थस्यातिगहनत्वात् तदर्थम्, न तु ऋत्वर्थम् । 'सोऽश्रुते सर्वा'नित्यस्य यदभ्युदयरूपत्वमुक्तम् ।

रश्मिः ।

मनुत' इति वाक्यात् । अनधिगतार्थगन्तृत्वरूपप्रमाणाच्च । लोकेऽधिगतार्थगन्तृत्वम् । उपयुज्यत
 इति । कर्मण्युपयुज्यते । तत्स्वरूपेति । कर्तृस्वरूपनिरूपकत्वेन । भाष्योक्तमिति । यदहरेवे-
 त्यादिभाष्योक्तम् । अस्येति । मैत्रेयीब्राह्मणस्य । 'भाष्यकृदत्र सुकृत्ये'त्यस्यार्थमाहुः शाबरेति ।
 नैयायिकादीत्यादिना वैदिकः । उक्तयुक्तिभिरिति । नैयायिकयुक्तयः शरीरचेष्टाज्ञानेच्छाभिरनु-
 मानानि । तत्र व्याप्तिशोधिकाः । वैदिकयुक्तयो 'न्यग्रोधफलमत आहरे'त्यादयः । अत एवकारोऽ'वि-
 नाशी वा अरे' इत्यादिश्रुतिसन्दर्भव्यवच्छेदकः । मोक्षार्थत्वस्येति । सन्दर्भस्य मोक्षार्थत्वं
 तस्य । निरूपधीति । भगवत इति बोध्यम् । अन्यत्रेति । जीवादौ । लिङ्गं हेतुः । किन्तु वाक्या-
 न्वयाधिकरणोक्तात्मलिङ्गत्वात् । स्तुत्यर्थताया इति । किन्तु वास्तवार्थपरताया वक्तुमुचितत्वात् ।
 एवेति । पत्रावलम्बनादेवकारः । ज्ञापनादिति । 'साज्ञो वेदोऽध्ययोज्ञेयश्चे'त्यत्रार्थज्ञापनात् । 'तपसा
 ब्रह्म विजिज्ञासस्वे'त्यत्राहुः । 'अलौकिको हि वेदार्थ' इति श्रुत्याहुः तपआदिभ्य इति । 'वेद-
 युक्त्या तु प्रसादात् परमात्मन' इति श्रुत्यंशोक्तवेदयुक्तिपरमात्मप्रसादावादिपदेन गृह्यते । इत्यपीति ।
 जिज्ञासासूत्र एवोपपादितमित्यर्थः । 'अष्टवर्षं ब्राह्मणमुपनयीत, तमध्यापयीते'त्यत्राहुः अर्थज्ञानं
 चेति । द्रव्येति । इदं गृह्यमात्राधिकारकम् । तद्वाक्येति । द्रव्ययज्ञातिरिक्तज्ञानयज्ञादिवोधकगी-
 तावाक्यवैयर्थ्यापत्तेः । मीमांसकं प्रत्यन्यदप्याहुः धर्मोपीति । भावकर्मविध्यनुवादप्राप्तकालार्थेषु
 तव्यविधायकसूत्रेण विधिपक्षो मास्तु, नियमविधिपक्षस्तु स्यादित्यत आहुः एवं चेति । आन्त-
 मिति । आ अन्तं अन्तमभिव्याप्य । अतीति । 'आश्रयों वक्ता कुशलोऽस्य लब्धे'ति काठकात् ।
 इदं दूषणं वितण्डया तस्या उक्त्यभिप्रायः जिज्ञासाधिकरणभाष्ये परस्परमङ्गाङ्गिभावस्य ज्ञानकर्मणो-
 रस्तेरस्तेरस्यादप्युत्पत्तिविषयः । न त्विति । वेदान्तत्वेन 'तमेत'मिति श्रुतिप्रसक्तेः, न तु 'यदेव' ।

कर्मशेषत्वमित्युत्सृज्यमाशङ्क्य निषेधति नेति । 'यदहरेव विरजे'दिति श्रुतेः 'तावत् कर्माणि कुर्वीत न निर्विद्येत यावत्' इति भगवद्वाक्याच्च त्यागे वैराग्यस्यैव प्रयोजकत्वादाश्रमविशेषे विशेषाभावादप्रयोजकत्वादित्यर्थः । यत्रापि कश्चित्कर्म-

भाष्यप्रकाशः ।

तदप्युद्धा । परप्राप्तिविरणरूपत्वेन तस्य निःश्रेयसरूपत्वात् । इदं च प्रागुपपादितम् । यदपि 'न प्रेत्य संजास्ती'त्यनेन मोक्षदशायामात्मनः करणाभावाज्ज्ञानशून्यत्वमुच्यते इत्युक्तम् । तदपि तथा । 'अनुच्छिन्तिधर्मै'त्यनेन तत्रैव धर्मानुच्छिन्तिं श्रावयित्वा 'यद्वैतं पश्यति पश्यन् च तत् द्रष्टव्यं न पश्यती'त्यादिना करणाभावेऽपि स्वतः एव दर्शनस्य विभक्ताभावेनान्यादर्शनस्य चोत्तया स्वतोऽविभक्तदर्शनस्यैव व्युत्पादनादिति । वस्तुतस्तदपि ब्रह्मप्रकरणमिति वाक्यान्वयाधिकरणे व्युत्पादितमिति न तत्र जीवात्मसत्तासाधनार्थत्वगन्धोपि । तस्मान्न कर्तृशेषा वेदान्ताः ।

अतः परं भाष्यं विधीयते यदहरेवेत्यादि । यदुक्तं कर्तृस्वरूपनिरूपकत्वात् कर्मशेषत्वं वेदान्तानामिति । तन्न युक्तम् । कर्तुः कर्मशेषत्वाभावात् । 'यदहरेवे'त्यादिश्रुतेः 'तावत् कर्माणि' इति भगवद्वाक्याच्च त्यागे वैराग्यस्यैव प्रयोजकत्वाद्वैराग्योत्पत्तिपर्यन्तमेव कर्मकरणप्राप्तेराश्रमविशेषस्याप्रयोजकत्वादेदानां पूर्वोक्तरीत्या 'कर्ममोक्षाय कर्माणि विधत्ते ह्यगदं यथे'ति स्मृत्या च कर्मत्याग एव तात्पर्यादेदानां वेदान्तशेषत्वाजीवस्वरूपनिरूपकवेदान्तभागस्यापि त्यागकर्तृनिरूपकत्वमेव मुख्यम्, कर्मकर्तृनिरूपणं तु प्रासङ्गिकम् । अत एव तद्वाक्येषु 'इति तु कामयमान' इति 'अयोकामयमान' इत्युभयविधं तत्स्वरूपं निरूप्यते । अत आश्रमविशेषमादाय वेदान्तानां कर्मशेषत्वस्यापनयुक्तमेवेत्यर्थः । ननु त्यागस्य फलार्थत्वेऽपि ज्ञानाङ्गत्वात् ज्ञानस्य च वेदान्तसिद्धस्य कर्माङ्गतायाः प्रागेवोक्तत्वात् प्रजापेऽपि चातुराश्रम्यपक्षधनेनाध्ययनोपासनेवेदान्तभागजन्यस्य ज्ञानस्य कर्मशेषत्वमनिवार्यमेवेत्याशङ्क्यां तस्याः पूर्वमेवोचरं दत्तमित्याहुः 'यत्रापि-रश्मिः ।

विद्यते' इति श्रुतेः प्रसक्तैरिति भावः । ननु न निःश्रेयसरूपम्, 'सोऽश्रुत' इत्याद्युक्ताभ्युदयस्य सगुणप्राप्तिरूपत्वात्, अत आहुः इदं चेति । प्रागिति । पूर्वपादे । निर्गुण(स)गुणयोर्भेदप्रतिपादन उपपादितम् । तथैत्युद्धा । मुक्तस्तित्वादिनोक्तं दूषयन्ति स्म यदपीति । तत्रैवेति । ईश्वर एव । न उच्छिन्तिर्येषां तेऽनुच्छिन्नतः, अनुच्छिन्नतो धर्मा यस्मैलेवं श्रावयित्वा । यत् कारणदृश्यं न पश्यति, किन्तु करणाभावेऽपि पश्यति, अतः स्वतः एतद्दर्शनस्य । तथा तद्द्रष्टव्यं अन्यत्-द्रष्टव्यम् । तदेवोच्यते करणाभाव इति । एवेति । ज्ञानशून्यत्वयोगव्यवच्छेदकः । वाक्यान्वयेति । प्रथमस्य तुरीयपादे । तस्मादिति । कर्मशेषकर्तृप्रतिपादकत्वात् । वैराग्यस्येति । एवकारो वेदान्तैर्जीवस्वरूपज्ञानव्यवच्छेदकः । आश्रमविशेषे संन्यासाश्रमे जीवे वेदान्तैः स्वरूपज्ञानरूपविशेषाभावादिति द्वितीयोत्र. सूत्रार्थः । अन्योपि प्रयोजकत्वादाश्रमेत्यादिमाध्यायमाहुः प्रकरणेति । जीवप्रकरणप्रयोजकत्वात् । उपक्रमाभावाच्च जीवप्रकरणत्वमिति भावः । कर्मकर्त्रिति । कर्मणि कर्ता गृहस्थाश्रमे स्थितः, तस्य निरूपणं तु । तद्वाक्येऽप्येति । शरीरमाहृणीयकर्तृवाक्येषु । तत्स्वरूपमिति । कर्तृस्वरूपम् । आश्रमविशेषमिति । गृहस्थाश्रमम् । एवकास्तु 'तमेत'मिति श्रुतिविरोधात् । ज्ञानाङ्गत्वादिति । 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्था' इति श्रुतेस्तथा विशुद्धसत्त्वानन्तरं ज्ञानोदयनियमात् । प्रागेवेति । 'तदतो विधाना'दित्यत्र विस्तृतकण्ठमणिन्यायेन । चातुराश्रम्येति । क्रमेण संन्यासे । ज्ञानस्येति । शब्द-

१. कृत्विदः । २. धर्मकाराणो प्रकाशगुणरूपस्यः । प्रत्यक्षप्रयोजकत्वमिति पाठः । सूत्रप्रकाशेऽन्तिमे वाभावात् ।

प्राप्तिः, तत्रापि न तज्ज्ञानं ब्रह्मज्ञानमिति पूर्वसूत्र एवोक्तमिति भावः । एतेन
[दाध्ययनादिकमप्यप्रयोजकमिति ज्ञापितम् । अत एव शुक्रस्य वैराग्यातिशया-
दुपनयनादेरप्यनपेक्षोच्यते । एवं सूत्रद्वयेन कर्माधिकारसम्पादकत्वेन ब्रह्मज्ञानस्य
च्छेपत्वं निरस्तम् ॥ १३ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि- । यत्रापि कस्मिंश्चित् पुरुषविशेषे क्रमेण त्यागप्राप्तिः, तत्रापि शब्दज्ञानस्य मुक्तिसाध-
कत्वाभावाच्च विषयितब्रह्मज्ञानत्वमिति पूर्वसिन् 'अध्ययनमात्रवत्' इति सूत्र एव व्युत्पादितम्,
अतो न ब्रह्मज्ञाने कर्मशेषत्वगन्धोपीत्यर्थः । ननु तथापि 'ब्राह्मणेन निष्कारणः पण्डितो वेदो-
ऽध्येयो ज्ञेयश्चे'त्यादिश्रुतिभिर्वेदाध्ययनादिकं त्यागश्यकम्, तदपि कर्मवेति तदङ्गत्वं स्वात्म-
ज्ञानस्य भविष्यत्येवेति कथं न कर्माङ्गत्वमित्यत आहुः एतेनेत्यादि । अप्रयोजकमिति ।
ज्ञानस्य कर्माङ्गत्वाप्रयोजकम् । अत्र निदर्शनमाहुः अत एवेत्यादि । सिद्धमाहुः एवमित्यादि ।
एवमधिकोपदेशद्वारेण श्लोकमुपपद्यते शेषः पञ्चभिः सूत्रैर्जैमिन्युक्ता हेतव आभासीकृताः ।

अन्ये तु 'कुर्वन्नेव ही'त्यत्र 'न विदुष' इति विशेषेण नियमविधानमित्येवं सूत्रार्थमाहुः ।
तथाचाविद्वद्विषयत्वेपि वाक्यसामञ्जस्याच्च तेन विद्यायाः कर्माङ्गत्वसिद्धिरिति तदाशयः ।

रामानुजास्तु, उक्तवाक्ये कर्मणां करणनियमेपि कर्मसु विशेषो नोच्यते । यज्ञाद्येव
कार्यम्, नान्यदिति । अतो यथा अधिदुषां स्वतन्त्रफलसाधकं नियतम्, एवं विदुषां विद्याङ्गभूतम्,
अत एवमपि वाक्यसामञ्जस्यान्तानेन विद्यायाः कर्माङ्गत्वप्राप्तिरित्याहुः । तदप्यविरुद्धम् ॥ १३ ॥

रश्मिः ।

ज्ञानस्य । कर्मशेषत्वमिति । 'यं यं क्रतुमधीते, तेनास्येष्टं भवती'ति श्रुत्युक्तकर्मशेषत्वम् । पूर्वमिति ।
'अध्ययनमात्रवत्' इत्यत्र । क्रमेणेति । 'आश्रमादाश्रमं गच्छेन्नान्यथा मत्परश्चरे'दिति वाक्याद्ब्रह्म-
चर्याद्ब्रह्मसाश्रमः, ततो वानप्रस्थाश्रमः, त(तः)संन्यासाश्रम इति क्रमेण । मुक्तीति । 'तमेव विदित्वे'त्यत्र
शब्दाविवक्षणात् । तदङ्गत्वमिति । 'ब्राह्मणेने'त्यत्र ब्रह्म जानाति ब्राह्मणस्तेनेत्यर्थात् कर्माङ्गत्वम् ।
ज्ञानस्येति । वेदाध्ययनादिकमिति भाष्येऽध्ययनज्ञानस्यादिपदार्थस्य । कर्माङ्गत्वे अप्रयोजकं अन्यथा-
सिद्धं अन्यथासिद्धिस्तु पञ्चमीश्वसभादिर्व्याघटं प्रति । भाष्ये । वैराग्येति । न तु वेदान्तैर्जी-
वस्वरूपज्ञानात् । उपेति । अध्ययनतज्ज्ञानयोरधिकारसम्पादकस्य । आदिना विवाहवनवासयोः
संग्रहः । एवमित्यादीति । निरस्तमिति । यत् तन्निरस्तम् । न विदुष इति । उभयान्वयि ।
'कुर्वन्नेव ही'त्यत्र न नियमो न । विदुष इति विशेषेण नियमविधानं नेति । विद्याया इति ।
विद्वानित्यत्र विदितिशब्देनोक्तायाः । तदाशय इति । तदप्यविरुद्धम्, सूत्राणां न्यायरूपत्वात् ।
एवमप्येपि । करणेति । नियम एवकारार्थः । तथाच करणानियमेति पाठः । करणनियमो यो
वर्तते, स न, कुतः, अविशेषात् । तद्व्याकुर्वन्ति स्म कर्मसु विशेषो नोच्यत इति । स्वतन्त्रेति ।
स्वतन्त्रं फलं अज्ञातत्वेपि कर्मस्वभावादेव फलम् । तस्य साधकम् । नियतं दर्शनात् । विद्याङ्गभूतं कर्म १३

अथ ग्रहिलतया 'ब्रह्मिष्ठ' इत्यत्र ब्रह्मपदेन पर एवोच्यत इति वदसि,
तत्रापि वदामः ।

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥

दर्शपूर्णमासावेतादृशौ यत्र ब्रह्मविदार्त्विज्याधिकारीति तत्स्तुत्यर्थं 'ब्रह्मिष्ठो
ब्रह्मे'त्यनेन ब्रह्मविदोऽप्यार्त्विज्येऽनुमितिः क्रियते, न तु तस्याधिकारत्वमभिप्रे-
तम् । उक्तानुपपत्तिभिरित्यर्थः ॥ १४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥ एवं पङ्क्तिः सूत्रैर्जैमिनीयोक्तं निराकृत्य पुनस्तद्वचं किञ्चि-
दाशङ्क्य निराकरोतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति अथेत्यादि । व्याकुर्वन्ति दर्शेत्यादि । तस्येति ।
ब्रह्मज्ञानस्य । तथाचोक्तवाक्ये ब्रह्मिष्ठपदमतिशयेन ब्रह्मवानित्यर्थकम् । अतिशयश्च श्रद्धया साक्षा-
त्कारेण वेति 'यो यच्छ्रद्धः स एव सः' 'ज्ञानी त्वत्तमैव मे मत'मिति गीतास्मृत्यावसीयते ।
तादृशश्चेत् ब्रह्मा कृताकृतावेक्षकतया यागे तिष्ठति, तदा परमकाष्ठाप्राप्तौ दर्शपूर्णमासौ साङ्गौ
भवतः । 'यत्तत्कर्मसु वैषम्यं ब्रह्मदृष्टे समं भवे'दित्यष्टमस्कन्धे शुक्राचार्य प्रति भगवद्वाक्यात् ।
अतो 'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मे'ति पदसमभिव्याहाररूपस्यानुग्रहवीजस्य वाक्ये विद्यमानत्वात्, शुक्राचार्यका-
वपेयश्रुतिविरोधत्यागनियमरूपाणामार्त्विज्यवाधकानामनुपपत्तीनां सत्त्वाच्च तस्या अनुज्ञायाः
यागस्तुत्यर्थत्वमेवेत्यर्थः । सूत्रे चाशब्दोऽज्ञादरे । तेन ब्रह्मणि श्रद्धावतः सर्वत्र ब्रह्मद्रष्टुश्च तदा-
र्त्विज्यं प्राप्तिक्रममिति बोधितम् । स्तुतिप्रयोजनं त्वविद्वत्प्ररोचनम् । अधिकाराभावेपि त्यागक-
रणेऽनिष्टं स्यादिति तन्निवृत्त्यर्थमिति बोध्यम् ।

अन्ये तु, 'कुर्वन्'मिति श्रुतौ प्रकरणसामर्थ्याद्विद्वानेव संयोज्यत इत्युच्यते । तदापि
विद्यास्तुतये कर्मानुज्ञानं द्रष्टव्यम् । 'न कर्म लिप्यते नर' इति वाक्यशेषात् । यावज्जीवं कर्म
रश्मिः ।

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥ उत्सूत्रमिति । सूत्रादूर्ध्वं अधिकम् । कृताकृतेति । तथा

वदन्ति कर्मण्युपाध्यायाः कृताकृतावेक्षत्वेन त्वं ब्रह्मा भवेति पूर्णफलस्थापने । परमेति । यागे
पश्यमस्कन्धादौ प्रसिद्धौ । न च कुतो वैषम्यं समं भवेदिति शङ्क्यम् । ब्रह्मानुभावात् । स्तुतिस्सद्ब्रह्मा-
रोप उत्कर्षार्थायकगुणवर्णनरूपः । तत्र हेत्वाकाङ्क्षायामाहुः अतो ब्रह्मिष्ठ इति । पदसमिति ।
पदस्य ब्रह्मिष्ठपदस्य समभिव्याहारो ब्रह्मपदे वर्तते, अतः ब्रह्मपदधर्मस्य समभिव्याहारस्य विषमे
समत्वानुग्राहरूपस्यानुग्रहवीजस्य वाक्ये 'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मे'त्यस्मिन् विद्यमानत्वादनुज्ञाया 'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मा
दर्शपूर्णमासयोस्तं वर्णयति'त्यत्रामन्त्रणे लिङोक्तायाः स्तुत्यर्थत्वमित्यन्वयः । हेत्वन्तरमाहुः शुक्रादीति ।
शुक्रनारदाचार्यः पर्यटनम्, न तु ज्ञानित्वे सम्पन्ने ऋत्विक्त्वमिति । कावपेयश्रुतिः 'तद्वतो विधाना'-
दिति सूत्रोक्ता कल्पश्रुतिस्तस्या विरोधस्तस्य त्यागः । नियम 'आश्विनं धूम्रललाम'मिति श्रुत्युक्तो
'नियमाच्चे'ति सूत्रीयः । एतेषां द्वन्द्वः । एतद्रूपाणामार्त्विज्यवाधकानाम् । एतद्विशेषणं पूर्वपदस्य ।
तेषां या अनुपपत्त्यस्तासां सत्त्वाच्चेति । एवेति । 'तमेतम'मिति श्रुति(श्रुति)र्थतः । ननु वेदेवेदान्तयो-
रङ्गाभिभावो जिज्ञासाधिकरणे उक्त एवेति केनापि प्रकारेण ज्ञानस्य वेदाङ्गत्वमस्त्विति चेत्, तत्राहुः
सूत्रे यादृशन्द इति । ब्रह्मणीत्यादिः । ब्रह्मिष्ठपदार्थः । भक्तिपूर्वकक्षा सर्वत्रेति । भक्तिकारणं 'सर्व-
भूतेषु मन्मति'रिति वाक्योक्तः सर्वत्र ब्रह्मद्रष्टा तस्य । तदार्त्विज्यं ऋत्विजः कर्मावित्यम् । प्राप्तिक्रमं
दर्शपूर्णमासप्रसङ्गजातम् । दर्शपूर्णमासमात्रेपि 'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मे'त्युक्तम् । तन्निवृत्तीति । त्यागनिवृत्त्य-

कामकारेण चैके ॥ १५ ॥

ननु 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य न कर्मणा वर्धते नो कनीया' निति श्रुत्या ब्रह्मविदः कर्मकृतगुणदोषौ निषिध्यते, स च प्राप्तिपूर्वक इति ब्रह्मविदः कर्मकरणमावश्यकमिति प्राप्ते, उच्यते । कामकारेणेति । करणं कारः । कामेनेच्छया करणं कामकारः । तथाच परानुग्रहार्थमिच्छामात्रेण, न तु विधिवशात्, यत् करणम्, तत् कामकार इत्युच्यते । तथाचैवं कृते कर्मणि तत्कृतगुणदोषप्रसक्तौ तत्प्रतिषेधमेके शास्त्रिन 'एष नित्य' इत्यादिना पठन्ति । न ह्येतावता कर्मकृत्यधिकारप्राप्तिरिति भावः ।

अथवा । कामेन कारो यस्य स तथा । तादृशेन कर्मणा प्राप्तवृद्धिहासयोः

भाष्यप्रकाशः ।

कुर्वत्यपि विदुषि विद्यासामर्थ्यात् कर्म न लेपाय भवतीति तत्रार्थादित्याहुः । तदप्य-
विरुद्धम् ॥ १४ ॥

कामकारेण चैके ॥ १५ ॥ नन्वनुज्ञाप्याप्तविविधकरणे विध्यधीनत्वं तु निर्वाधम्, अतो भवतु कर्माङ्गत्वं नित्यास्तद्वारेत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । स चेति । निषेधः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति करणमित्यादि । इच्छामात्रेणेति । स्वेच्छामात्रेण । एतस्मैव विवरणं न तु विधिवशादिति । (तेन 'शौचमाचमनं स्नानं न तु चोदनया चरेत् । अन्यथा नियमान् ज्ञानी यथाहं लीलयेध्वर' इत्येकादशीमगवद्वाक्यानुरूपया स्वेच्छयेति फलितं बोध्यम् ।) एतावतेति । गुणदोषनिषेधमात्रेण ।

एवं व्याख्याने स्वकृत्या दोषाद्यप्रसक्तिरायाति, न तु तदभिव्यङ्गकर्मकृतगुणदोषाप्रसक्तिरपीत्यतः प्रकारान्तरमाहुः अथचेत्यादि । स इति । ब्रह्मविद् । तथाच श्रुता 'विप' इत्यनेन रश्मिः ।

र्थम् । कर्मप्रवृत्त्यर्थम् । प्रकरणेति । वाक्यशेषादिति । 'सन्दिग्धेषु वाक्यशेषा'दिति जैमिनि-
सूत्रम् । ज्ञानिकृतकमे लेपाय भवति न वेति सन्देहोत्र । अविरुद्धमिति । सूत्राणां न्यायरूपत्वा-
दित्युक्तम् ॥ १४ ॥

कामकारेण चैके ॥ १५ ॥ अनुज्ञयेति । 'तं वृणीते'त्यामन्त्रेण । तद्द्वारेति । अनुज्ञाद्वारा । आमन्त्रणं कामचारानुज्ञेति वैयाकरणप्रसिद्धेः । काम इच्छेत्यपि । कमु कान्तौ कान्तिरिच्छेति । तिङन्ते । 'न तु विधिवशा'दिति भाष्यप्रविष्टनिषेधप्रतिषेधविधिवशविशेषणविधिप्रतिपादक एव प्रकाशः न तु विधिवशादिति । तथा च काठकीयां 'अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतात्, अन्यत्र भूताश्च भव्याश्च यत्तत्प्रत्यसि तद्वदे'ति प्रश्ने 'सर्वे वेदा यत्पदमामनन्ती'त्युत्तरे 'मा अभ्यास' इत्यस्य प्रयोगात् गीतायां 'ये शास्त्रविधिमुत्सृज्य यजन्ते श्रद्धयान्विता' इत्यत्र भक्तिरूपश्रद्धोक्तेश्च 'सात्त्विकीश्रद्धाभ्यास' इत्यायाति । सा तु 'अफलाकाङ्क्षिमिर्युक्तो विधिदृष्टो य इज्यते । यष्टव्यमेवेति मनः समाधाय स सात्त्विक' इति वाक्या 'मनसैवानुद्रष्टव्यमेतदप्रमेयं ध्रुव'मिति बृहदारण्यका 'महतामन्तःकरणं प्रमाण'-
मित्युद्धवादिवदिति तथा । तदभिव्यङ्गयेति । स्वकृत्यभिव्यङ्गापूर्वस्थानीयं स्वसिद्धान्तेन भावार्थ-
पादभाष्यीयं नित्यं कर्म । तत्कृतगुणदोषाप्रसक्तिरित्यर्थः । ब्रह्मविदिति । महानपि ब्राह्मः । यत्तत्सु-

सम्बन्धाभावं ब्रह्मविदि एके पठन्तीत्यर्थः । चकारणेश्वराज्ञया लोकसंग्रहार्थं कृतं कर्म समुचीयते । 'सर्वस्य वशी सर्वस्येशान' इति श्रुतेस्तथा ॥ १५ ॥

उपमर्दं च ॥ १६ ॥

अनेन कर्माधिकाराभावे हेत्वन्तरमुच्यते । द्वैतभाने हि यथाकथञ्चित् कर्म-
कृतिसम्भावनापि । यस्य त्वखण्डब्रह्माद्वैतभानं 'ब्रह्मे'त्येव, न 'त्विदं ब्रह्मे'ति
सखण्डम् । अत्रोद्देश्यत्वेन प्रपञ्चस्यापि भानात् सखण्डत्वम् । तथाचाखण्डतद्भाने
कर्मतदधिकारादेरुपमर्दं चैके शाखिनः पठन्तीति न ब्रह्मज्ञानस्य कर्मशेषत्वस-

भाष्यप्रकाशः ।

कृताकृतजन्यतापामावरूपं पूर्वोक्तमहिमानं परामृश्य तस्य नित्यत्वोक्तिस्तस्यैकरसत्वोक्तिश्च काम-
कारलिङ्गम् । तेन तादृशपुरुषस्यापि चेत्कर्मशेषत्वनिवृत्तिः, तदा विद्यायाः कर्मशेषत्वं शङ्कि-
तुमप्यशक्यमित्यर्थः । ईश्वरेच्छायां गमकमाहुः सर्वस्येत्यादि । तथाच सर्ववशकरणार्थं कर्म-
णामावश्यकत्वात् भगवतः सर्वेशनशीलत्वेन ज्ञानिनामपि भगवदीशितव्यतया तानाज्ञापयति
लोकसंग्रहार्थमित्ययमर्थोऽनया श्रुत्यैव ज्ञायत इत्यर्थः । (यद्यपि पूर्वपादे 'तन्निर्धारणानियम'द्वयेऽप्य-
मर्थस्तत्फलार्थमुक्तः, तथाप्यत्र स एव यादिनिराकरणार्थमुच्यत इति न पुनरुक्तिदोषः ।) एवं
ब्रह्मविदः कामकारबोधनादतिर्विज्यमपि तस्य न विधिनियतमिति च समर्थितम् ।

अन्ये तु, कामकार इच्छेति व्याख्याय, 'तद्ध स वै तत्पूर्वं विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते,
किं प्रजया करिष्यामो येषां नो एवायमात्मा नायं लोक' इति वाजसनेयिश्चुतौ कर्मत्याग
इच्छयैव बोध्यत इति प्रत्यक्षीकृतविद्याफलानां तदवष्टम्भेन प्रजादिषु कामाभावकथनात् ।
अतो विद्याफलस्य प्रत्यक्षतया तत्फलश्रुतेरयमर्थताया वक्तुमशक्यत्वाच्च विद्यायाः कर्मशेषत्वमा-
श्रयितुं शक्यमित्येवं व्याकुर्वन्ति । तत्र कामपदसेच्छावाचकत्वेपि कामकारपदस्य तद्वाचकत्वं
चिन्त्यम् ॥ १५ ॥

उपमर्दं च ॥ १६ ॥ उक्तोपष्टम्भाय छद्धान्तरं पठतीत्याशयेन छद्गमवतारयन्ति अनेने-
त्यादि । व्याकुर्वन्ति द्वैतेत्यादि । अनेनापि पूर्वोक्तं समर्थितं ज्ञेयम् । शाङ्करग्रन्थेऽप्येवम् ।

रदिमः ।

तीयस्कन्धे 'नोद्धवोष्वपि मन्त्र्युनो यदुणैर्नादितः प्रभु'रिति । तदन्तःकरणं प्रमाणम् । 'घालक्रीडनैकैः
कृष्णक्रीडां य आदद' इति । ननु घालक्रीडा शास्त्राज्ञानवत इति कुतोन्तःकरणं प्रमाणमिति चेत् । न ।
सकलशास्त्रसंवादात् । इदं यथा तयोपपादितं भक्तिरत्नटीकायां मदीयायाम् । तदुक्तं
'अफलाकाङ्क्षि'रिति वाक्येन गीतायाम् । 'भक्त्याहमेकया ग्राह्य' इति समर्थितं ज्ञेयम् । तस्येति ।
महिम्नः । तस्येति । ब्रह्मविदः । कामकारेति । कामकारपदसामर्थ्यम् । विद्याया इति । पुरुषरूपक-
र्तृप्रतिपादिकायाः । ईश्वरेति । ब्रह्मवित्कामकारमूलभूतायाम् । तानाज्ञापयतीति । 'ब्रह्मज्ञो
ब्रह्मे'ति श्रुत्या तथा । अनयेति । उक्तया कावपेयश्रुत्या 'ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मे'त्यादिरूपया । न विधीति ।
किन्तु कामकारेण । प्रत्यक्षीति । 'अयमात्मे'ति प्रत्यक्षगेदगः प्रयोगात् । तदवष्टम्भेन फल-
वष्टम्भेन । विद्याफलस्येत्यात्मनः । फलश्रुतेरिति । 'अयमात्मे'ति फलश्रुतेः । तद्वाचकत्वं इच्छा-
वाचकत्वम् ॥ १५ ॥

उपमर्दं च ॥ १६ ॥ उक्तोपेति । अपष्टम्भब्रह्मविदः कर्मकृतगुणदोषनिषेधोपष्टम्भाय ।

म्भावनापीत्यर्थः । श्रुतिस्तु 'यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्ये'दित्यादिरूपा ॥ १६ ॥

ऊर्ध्वरेतस्सु च शब्दे हि ॥ १७ ॥

अत्रेदं विचार्यते । ब्रह्मचर्यानन्तरं गार्हस्थ्यमपि श्रुत्या बोध्यते, 'ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजे'दित्यादिश्रुतिभिर्ब्रह्मचारिण एव प्रव्रजनमपि बोध्यते, एवं सत्यविरोधाय 'यदहरेवे'ति श्रुतेश्च रागितद्रहितभेदेन विषयभेदो वाच्यः । तत्र ब्रह्मचर्याविशेषेऽपि भगवदनुग्रहविशेषजचित्तशुद्धिविशेषजवेदान्तार्थपरिज्ञानमेव

भाष्यप्रकाशः ।

रामानुजास्तु 'मिद्यते हृदयग्रन्थि'रिति श्रुतिमुपन्यस्यात्र विद्यया कर्मक्षयकथनाद्विद्यया तदुपमर्द इति न तस्याः कर्माङ्गत्वमित्याहुः ॥ १६ ॥

ऊर्ध्वरेतस्सु च शब्दे हि ॥ १७ ॥ ननु पूर्वसूत्रैर्विद्यायाः कर्मशेषत्वं बहुधा निराकृतम्, फले स्नातक्यं च स्थापितमिति किमनेन सूत्रेणेत्याशङ्कायां तत्प्रयोजनं वदन्तः पूर्वत्रिभिः सूत्रैर्ग्रहिलवाद एकस्मिन्निराकृतेपि श्रुतौ ब्रह्मचर्यगार्हस्थ्यवेवाभिप्रेतौ, चातुराश्रम्यपक्षस्तु स्मार्तत्वाभिर्वैल इति तमादाय कर्मत्यागादरो न युक्त इति ग्रहिलवादान्तरं निराकरोतीत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति अत्रेत्यादि ।

अयमर्थः । जात्रालश्रुतौ हि 'संन्यासमनुब्रूही'ति जनकग्रन्थे याज्ञवल्क्यो 'ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेत् गृहादग्नी भूत्वा प्रव्रजे'दिति क्रमेण चातुराश्रम्यपक्षं पूर्वमुक्तवान् । तत्रायुर्भागक्रमेण तथाकरणे आयुस्तुरीयभागे आन्ध्यादिकमपि क्वचित् सम्भवतीति तदा कर्मानधिकारे संन्यास इति शङ्का सादिति तदभावाय पक्षान्तरमाह 'यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत् गृहाद्वा वनाद्वाथ पुनरवती या व्रती वा स्नातको वास्नातको वोत्सन्नाभिरनभिको वा यदहरेव विरजेत्तदहरेव

भाष्यप्रकाशः ।

पूर्वोक्तमिति । ब्रह्मविदः कर्मकृतगुणदोषनिषेधनम् । विद्ययेति । 'दृष्टे परावर' इति विद्या तथा । तदुपमर्दः कर्मोपमर्दः । 'मिद्यते हृदयग्रन्थिः'विद्यन्ते सर्वसंशयाः । क्षीयन्ते चास्य कर्माणि तस्मिन्दृष्टे परावर' इति श्रुतिः । कर्माणीति कर्म । तस्या इति । विद्यायाः । 'अप्रतिपिद्धमनुमतं भवती'ति बहुधा विक्षयमाणोपयोगि भवतीति ज्ञापितम् ॥ १६ ॥

ऊर्ध्वरेतस्सु च शब्दे हि ॥ १७ ॥ बहुधा चेति । अन्यमतान्यपि दूषितानि संगृहीतानि । फल इति । पुरुषोत्तमज्ञाने स्नातक्यं कर्मशेषत्वेन तथा । ग्रहिलवाद इति । सप्तम्यन्तम् । श्रुताविति । 'यदहरेव विरजेत्, तदहरेव प्रव्रजे'दिति श्रुतौ । एवेति । ग्रहिलवादात् । स्मार्तत्वादिति । सप्तदशाष्टदशाध्याययोरेकादशे चत्वार आश्रमाः । अतः स्मार्तत्वात् । तमिति । चातुराश्रम्यपक्षम् । 'यदि वेतरथे'त्यस्य प्रपञ्चः 'ब्रह्मचर्यादेवे'त्यादिः । स्नातक इति । 'वेदमपीत्य स्नाया'दिति वाक्यादधीतवेदः स्नातः । स्वार्थे कर्त् । उत्तम उच्छिन्नोऽभिर्यस्य श्रुत्या बोध्यत इति भाष्यीयश्रुतिं बोधयितुं प्रक्रम्यते ग्रन्थकृद्भिः । अयमर्थ इति । आयुस्तुरीयभाग इति । सप्तम्यन्तं पदम् । कचिदिति । पुरुषे । पक्षान्तरमिति । आश्रमद्वयपक्षम् । 'यदि वे'त्यादिनाह श्रुतिः । 'यदि वे'त्यादि । यदि वेति पक्षान्तरे । इतरथेति । भाष्यीयपक्षेण इतरथेत्यस्य प्रपञ्चः । एवकारः क्रमयोगव्यवच्छेदकः । गृहाद्वेति । ब्रह्मचर्यादित्यनेति । ब्रह्मचर्याद्गृहीत्यतो गृहाद्वा प्रव्रजेत् । वाकारोऽजादरे । तथा वनादित्यत्रापि ।

हेतुर्वाच्यः । 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थाः सद्ग्यासयोगात् यतयः शुद्धसत्त्वा' इति श्रुतिरिममेवार्थमाह । तथाचेतादृशा एवोर्ध्वरेतस इत्युच्यन्ते । एवं सत्यूर्ध्वरेतससु कर्माभाव उत्तरीत्या त्वयाप्युरीकार्य इति ज्ञानरहितानां कर्मण्यधिकारः, तद्वतां सद्ग्यास इति त्वदुक्ताद्विपरीतोऽर्थः सिध्यतीति क कर्मशेषत्वसम्भावना ज्ञाने ।

ननु सद्ग्यासेऽपि तदाश्रमीणं कर्मास्तीति चैराग्यसहकृतं ज्ञानमेतच्छेष-
भूतम्, तदसहकृतं तदग्निहोत्रादिशेषभूतमिति न वैपरीत्यमिति प्राप्ते, आह

भाष्यप्रकाशः ।

प्रवर्जे'दिति । तेन कर्मानधिकारो न सद्ग्यासप्रयोजकः, किन्तु चैराग्यमेव तत्प्रयोजकम् । तथा सति यावज्जीवाग्निहोत्रादिश्रुतीनामपि रागाधिकारकत्वाच्च विरोध इति सिध्यति । तथापि ब्रह्म-
चर्यस्य तद्वर्मेस्य च सर्वसाधारणत्वेऽपि कथं कस्यचिदेव विरागः, न सर्वस्येत्यपेक्षायां भगवद-
नुग्रहजनितचित्तशुद्धिरेव हेतुत्वेन वाच्या । भगवदनुग्रहे च व्यापारत्वेन वेदान्तार्थविज्ञानं तत्स-
हकारी सद्ग्यासश्च वाच्य इति 'वेदान्तविज्ञाने'ति तैत्तिरीयश्रुत्यावसीयते । तथाचैवं भगवद-
नुगृहीता ऊर्ध्वरेतस इत्युच्यन्ते । तेषु च कर्माभाव उत्तरीत्या हेतुभेदकृतविषयभेदेन सद्ग्यास-
योगाच्चयापि श्रौतवादिनाङ्गीकार्यः । अन्यथा श्रुतीनां सामञ्जस्यासम्भवात् । एवं सति 'परि-
व्राह विवर्णवासा मुण्डोऽपरिग्रहः शुद्धिरद्रोही भक्षण' इत्यादिरूपं तदग्निमवाक्यमपि सङ्गतं
भवेत् । तस्माच्च ज्ञानस्य कर्मशेषत्वं शक्यवचनमपि ।

सुप्रशेषमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तदाश्रमीणमिति । शौचाचमनस्नानाद्यासम्भक्षण-
रदिमः ।

अन्यथोक्तकमपक्षेण पुनरुक्तिः स्यादिति । अथेत्यादि स्पष्टम् । स्नातक इति । 'वेदमधीत्य स्नाया'-
दिति वाक्यादधीतवेदः स्नातः । स्वार्थे कन् । उत्सन्न उच्छिन्नोऽभिर्यस्य स उत्सन्नाग्निः । एवं सती-
त्यादि भाष्यतात्पर्यवर्णनम् । तेनेति । प्रवर्जने ब्रह्मचर्याद्यनेकानन्तर्यश्रावणात् कारणतावच्छेदकगौरवेण
तुषारणिमणिन्यायत्यागाह्यवैनेकप्रयोजनान्वेषणेन । चैराग्यमेवेति । 'यदहरेव विरजेत्, तद-
हरेव प्रवर्जे'दिति श्रुत्युक्तं चैराग्यम् । एव कर्मानधिकारव्यवच्छेदकः । कर्मानधिकार आरुण्युप-
निषि । 'आरुणिः प्रजापतेर्लोकं जगाम, तं गत्वोवाच, भगवन्, केन कर्माण्यशेषतो विरजानीति ।
तं होवाच प्रजापतिस्त्वय पुत्रान् भावून् धन्वादीन् शिखां यज्ञोपवीतं यागं सुप्तं च'त्याद्युक्त्वा,
'विरजे'दित्युक्तत्वात् । एवं सतीतिभाष्यतात्पर्यं तथा सतीत्यादि । तत्रेत्यादिभाष्यविवरणं
तथापीत्यादि । विषयभेदेऽपि । भाष्यीयतत्रेतिपदस्याप्ययमर्थः । तद्वर्मेस्येति । एकवज्रोपवीत-
भोजनमौनादर्शदर्शनानि ब्रह्मचर्यधर्माः । एकत्वमविवक्षितम् । व्यापारत्वेनेति । भगवदनुग्रहेण
वेदान्तार्थविज्ञानतत्सहकारिसद्ग्यासाभ्यां चित्तशुद्धिरित्यत्र व्यापारत्वेन । तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति
स्म तथा चेति । एवमिति 'वेदान्तविज्ञाने'ति श्रुत्युक्तप्रकारेण । अन्ये तूर्ध्वमूत्रिण इति वक्तव्याः,
अप्राप्तयोपितो वा वाच्या इति भावः । नपुंसका एते । एवं सतीति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तेषु
चेति । ऊर्ध्वरेतससु च । हेतुभेदेति । रागितद्रहिती भावप्रधानो निर्देशः । रागितद्रहितत्वे हेतु
तयोर्भेदेन कृतो यो गृहस्यतुरीयाश्रमीणरूपविषयो तयोर्भेदः तेन । श्रौतेति । पूर्वमीमांसकेन ।
तदग्निमेति । उक्तजापालागिमवान्यम् । सङ्गतमिति । हेतुभेदमिदं सद्ग्यासानां बहुविधत्वात्

शब्दे हीति । ज्ञानस्वरूपं तत्फलं च न युक्तिसिद्धम्, किन्तु वदमात्रसिद्धम् । तत्र तु 'तमेवं विद्वानमृत इह भवति' 'ब्रह्मविदामोति परम्' 'य एनं विदुरमृतास्ते भवन्ती'त्यादिवाक्यैर्ब्रह्मज्ञानस्य मोक्ष एव फलं श्रूयते । सर्वसाधनानां साक्षात्परम्पराभेदेन तत्रैव पर्यवसानात् । अतो धर्मिग्राहकमानविरोधात्संन्यासाश्रमीणकर्मशेषत्वमपि न वक्तुं शक्यमित्यर्थः । नन्वेवं संन्यासवैयर्थ्यमिति चेत् । न । ब्रह्मविदतिरिक्तसङ्गस्य भगवद्विस्मारकत्वेनावश्यत्वाज्जपत्वेन श्रुत्या कथनात्, अत एव 'वेदान्तविज्ञानसुनिश्चितार्थो' इत्युक्त्वा, 'संन्यासयोगात् यतयः शुद्धसत्त्वा' इत्युक्तम् । अत्र पञ्चम्यान्तःकरणे संस्कारविशेषाधायकत्वं च प्रतीयते संन्यासस्य । स च संस्कारः फलोपकार्यङ्गमित्यावश्यकः संन्यासो मर्यादा-

भाष्यप्रकाशः ।

योगाभ्यासादि । व्याकुर्वन्ति ज्ञानस्वरूपमित्यादि । धर्मिग्राहकमानविरोधादिति । धर्मि कर्मशेषत्वेन मुख्यत्वेन च सन्दिह्यमानं ज्ञानम् । तद्ग्राहकं मानं तत्स्वरूपज्ञापिका श्रुतिः । सा तु ज्ञानस्य मोक्षपूर्वकालीनत्वं प्राप्तिविशेषणतां च कर्मनिरपेक्षेण वदन्ती मोक्षरूपं फलं प्रति साक्षादेव कारणतां बोधयतीति कर्मशेषत्वाङ्गीकारे तद्विरोधात् । तथाच ज्ञानस्य संन्यासाश्रमीणकर्मशेषत्वनिवारणाय मर्यादामार्गे संन्यासस्यावश्यकत्वबोधनाय चेदं सूत्रमित्यर्थः । अत्रैव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति नन्वेवमित्यादि । एवमिति । ज्ञानस्य केवलस्य कारणत्वे । तथाच मर्यादामार्गे प्रतिबन्धनिवृत्तेरावश्यकतया श्रुतौ सत्त्वासस्य सत्त्वशोधकत्वकथनेन ज्ञानस्वरूपोपकारकत्वेपि फलानुभवप्रतिबन्धनिवारकत्वात् तत्राप्यपेक्षासत्त्वेन न वैयर्थ्यमित्यर्थः । क्वचित् व्यभिचारदर्शनेनावश्यकत्वशङ्का स्यादिति तन्निवृत्त्यर्थमाहुः पुष्टीत्यादि । तथाच मार्गभेदाच्च दोष इत्यर्थः । एवमेतैश्चतुर्भिः सूत्रैराग्रहवादनिराकरणेन विद्यायाः स्वातन्त्र्येण मोक्षसाधकत्वं दृढीकृतम् ।

रश्मिः ।

सङ्गतम् । भेदास्तु विवेच्याः । ज्ञानस्वरूपमित्यादीति । शब्दे हीत्यस्य व्याख्यानं तत्र त्विति । प्राप्तिविशेषणतामिति । विद्वान् प्राप्ता प्रथमश्रुतौ, ब्रह्मविद्यायाः, विदुरिति यच्छब्दार्धनिष्ठो वेदानुकूलो व्यापार इति वेदानुकूलव्यापारवान् यच्छब्दार्थ इति प्राप्तिविशेषणता । वदन्तीति । विद्वानित्यादौ क्षेत्रकार्यभावेपि विग्रहदशायां वदन्ती । ननु विग्रहदशा न श्रुतिषट्केति चेत् । न । व्यपेक्षायाः संहितापदक्रमेण सत्त्वात् । तद्विरोधादिति । कर्मव्यवहितत्वेन साक्षात्कारणताबोधनविरोधात् । तथा चेति संन्यासाश्रमीणेत्यभिप्रायमपि विवृण्वन्ति स्म संन्यासेत्यादि । संन्यासाश्रमीणकर्मणि शौचाचमनस्नानाद्यसमक्षणयोगाभ्यासादीनि । तानीच्छाद्वारा ज्ञानकार्याणि जानातीच्छति यतत इति ज्ञानस्य कर्मशेषत्वम् । सूत्रमिति । एक इत्यनुवर्तते । ऊर्ध्वरेतस्सु च शब्दे श्रुतिरूपे तु एके संन्यासाश्रमीणकर्मशेषत्वं पठन्तीति सूत्रार्थः । भाष्ये आर्थिकार्थः । प्रतिबन्धेति । पापं प्रतिबन्धः । फलानुभवेति । प्रतिबन्धः कः, भक्त्यभावः, भक्तौ प्रतिबन्धः पापम् । मर्यादामक्तिव्यवस्थेयम् । पुष्टिव्यवस्थात्रैवाग्रे वाच्या । अपेक्षेति । संन्यासापेक्षासत्त्वेन । भाष्ये । ब्रह्मवित् संन्यासपि । संस्कार इति । शुद्धसत्त्वरूपः । प्रकृते । क्वचिदिति । संन्यासवति ज्ञानाभाववति । यथा व्रजभक्तेषु । 'संन्यस्य सर्वविषयांस्तव पादमूल'मिति 'ते नाधीतश्रुतिगणा नोपासितमहत्तमाः । अव-

मार्गे । 'पुष्टिमानं त्वन्यैव व्यवस्था । 'न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेद्वि-
हे'ति वाक्यात् ॥ १७ ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥

ऊर्ध्वरेतसु च ज्ञानोक्तेस्तस्य मुक्तिफलकत्योक्तेः 'किं प्रजया करिष्यामो

भाष्यप्रकाशः ।

अन्ये तु, 'त्रयो धर्मस्कन्धा यज्ञोऽध्ययनं दानमिति, प्रथमस्तप एव, द्वितीयो ब्रह्मचर्या-
चार्यकुलवासी, तृतीयो योऽत्यन्तमात्मानमाचार्यकुलेऽवसादयन्, सर्व एते पुण्यलोका भवन्ति
ब्रह्मसंस्थोऽमृतत्वमेतीति छान्दोग्यश्रुतिम्, 'ये चेमेऽरण्ये श्रद्धातप इत्युपासत' इति पञ्चाग्नि-
विद्याश्रुतिम्, 'एतमेव प्रवाजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्रजन्तीति काण्वश्रुतिं चोपन्यस्य एतेषु
शब्देष्वर्ध्वरेतसामाश्रमाणां कथनात्तेषां चाग्निहोत्रादिकर्मसम्भवाच्च विद्यायाः कर्माङ्गत्वमिति
न्याकुर्वन्ति ॥ १७ ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥ अत्रान्ये पूर्वोक्ता एव श्रुती-
रूपन्यस्य एतेषु शब्देष्वामाश्रमान्तराणां परामर्शं अनुवादं जैमिनिराचार्यो मन्यते, न विधिम् ।
अत्र लिङाद्यन्यतमस्य चोदनाशब्दस्याभावात्, अर्थान्तरपरत्वस्यैतेषु शब्देषु प्रत्येकमुपलम्भाच्च ।
'त्रयो धर्मस्कन्धा' इत्यत्र त्रयाणां परामर्शपूर्वकपुण्यलोकप्राप्तिरूपमनात्यन्तिकं फलं सङ्कीर्त्य
ब्रह्मसंस्थस्यामृतफलतायाः कथनेन, पञ्चाग्निविद्याश्चद्वितीयश्रुतौ च देवयानोपदेशप्रत्ययेनाश्रमा-
रदिमः ।

तातस्तपसः संस्तङ्गान्मामुपागताः' इति वाक्याभ्याम् । ज्ञानस्य व्यभिचारदर्शनेन ज्ञानस्थानावश्यकत्व-
शङ्का मोक्षं प्रति स्यात् । धर्मस्कन्धाः धर्मशास्त्राः धर्मांशाः । यज्ञादिपदानि तद्वति लाक्षणिकानीत्याहुः
प्रथम इति । प्रथमो यज्ञस्कन्धः ते विद्वांस एव यज्ञवत्त्वात् । द्वितीयोऽध्ययनवान् । तृतीयो दानवान् ।
भोजनदानवान् । पुण्यलोका इति । पुण्या लोका येषाम् । ब्रह्मसंस्थ इति । ब्रह्मणि संस्था
भक्तिर्यस्येति तयोक्तः । 'तत्संस्थस्यामृतत्वोपदेशा'दिति शाण्डिल्यसूत्रात् । ब्रह्मसंस्थो गृहस्थः पत्न्यादि-
साहाय्यात् । 'ये च इमे अरण्ये' इति वानप्रस्थाः । प्रवाजिनः संन्यासिनः । ऊर्ध्वरेतस्तमिति ।
परिभाषिकब्रह्मचर्यादाश्रमिणोरुर्ध्वरेतस्त्वम् । यद्वा । गौण ऊर्ध्वरेतस्त्वम् । अग्निहोत्रादीति ।
गृहस्थधर्मोऽग्निहोत्रम् । आदिना वन्यपुरोडाशयागो वानप्रस्थधर्मः । यतिधर्मश्च न विद्याया इति ।
किन्तु कर्मणां विद्याङ्गत्वम् । बहुधेत्युक्ते प्रकाशे उपयुज्यत इति न दूषणम् ॥ १७ ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥ सूत्रं तितिक्षायामिति वत् सृष्ट
तितिक्षायामित्यपीति मूर्धन्यान्तं पदं परामर्शमिति । यथालिखितपाठकस्याधमत्वेन तालव्यान्तं
पाठकाले कुर्यात् । भाष्ये तु तालव्यान्तम् । एतेऽप्येति । एत्युपासते प्रव्रजन्तीत्येतेषु । न विधि-
मिति । त्रिषु लेडाश्रयणे न विधिः प्राप्तः । सूत्रे अचोदना नाम चोदनाभावः । नञः पञ्चम्या
लुक्, चोदनाभावात्, इत्यर्थमाहुः अत्रेति । लिङादीति । लिङ् लेट् लोट् तद्व्यानामन्यतमस्य ।
चोदनावाचकशब्दश्चोदनाशब्दस्तस्य । अर्थान्तरेति । वर्तमानार्थपरत्वस्य । अनात्यन्तिकमिति ।
क्षयिष्णु । न आत्यन्तिकं मोक्षरूपं तद्विज्ञम् । ब्रह्मसंस्थस्येति । व्याख्यातोऽयंशब्दः । देवयानेति ।
देवयानपक्षुपदेशज्ञानेन । 'ये चेमेऽरण्ये श्रद्धातप इत्युपासते, तेऽर्चिपमभिसंभवन्तीति श्रुतेः ।
आश्रमान्तरस्येति । 'योपा वाव गौतमाग्निः तस्मा उपस्य एव समि'दित्यादिश्रुत्या गृहस्थाश्र-

येषां नोऽयमात्मानां लोक' इत्यादिश्रुतेश्च ब्रह्मप्राप्तावेव सर्वस्याः श्रुतेस्तात्पर्यमिति सिध्यति, तस्या एव सर्वज्ञेशापायपूर्वकपरमानन्दरूपत्वात्, न तु कर्मणि, दुःखात्मकसंसारहेतुत्वात् तस्य । जीवश्रेयोनिमित्तमेव श्रुतिप्राकट्यात् । अन्यथा निषेधविधिर्न स्यात् । तथाच कर्मविधिनापि परम्परामोक्ष एव फलत्वेन परामृश्यत इति सिद्धम् । तं परामर्शं कर्मस्वातन्त्र्यवादी जैमिनिरपवदति बाधत इत्यर्थः । मोहकशास्त्रप्रवर्तकः स इतीश्वरमेव न मनुते यतः, अतस्तत्प्राप्तिस्तस्य मते दूरापास्ता । कर्मानधिकारिणामन्धादीनां संन्यासविधिविषयत्वम् । अन्यथा

भाष्यप्रकाशः ।

न्तरस्य सन्दिग्धतया तृतीयस्यां काण्वश्रुतौ च लोकपदतो लोकसंस्तवप्रतीत्या च तथावसायात् । अपि चापवदति । 'वीरहा वा एष देवानामिति, 'आचार्याय प्रियं धनमाहृत्य प्रजातन्तुं मा व्यवच्छेत्सी' रिति, 'नापुत्रस्य लोकोऽस्ती'ति प्रत्यक्षा श्रुतिरेवाश्रमान्तरमपवदतीति व्याख्याय 'ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजे'दिति जाबालश्रुतिमनपेक्षायं विचार इत्याहुः ।

तत्र जाबालश्रुत्यनपेक्षायां वीजं नोपलभ्यते । परामर्शशब्दश्च ग्रहणे प्रसिद्धः, न त्वनुवाद इत्यतो न सूत्रे तदुक्तोऽर्थोऽभिप्रेतः, किन्तु पूर्वोक्तमेव सिद्धान्तं स्थूणाखननवत् दृढीकर्तुं पुनर्जैमिनिमतमुत्पापयतीत्याशयेन पूर्वसिद्धमनुवदन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति ऊर्ध्वेत्यादि । तस्येति । ज्ञानस्य । इत्यादिश्रुतेश्चेति । 'नापुत्रस्य लोकोऽस्ती'त्यादिश्रुतिपिरुद्धायाः 'किं प्रजया करिष्यामः, न कर्मणा न प्रजये'त्यादिश्रुतेश्च । तस्या इति । ब्रह्मप्राप्तेः । न तु कर्मणीति । कर्मकरणे तु न तात्पर्यम् । तस्येति । कर्मणः । तथाच कर्मविधिनापि 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति श्रुत्यादिभिर्ज्ञानजननद्वारा कर्मणां फलत्वेन मोक्ष एव तात्पर्यगोचरीक्रियते इति श्रुतिसन्दर्भविचारात् सिद्धम् । तमेतं परामर्शं निश्चयं कर्मस्वातन्त्र्यवादी जैमिनिर्बाधत इति द्वयभागस्यार्थो युक्त इत्यर्थः । पुनर्जैमिनिपदकथनतात्पर्यमत्राहुः मोहकेत्यादि । तदुक्तं पाद्मोत्तरखण्डे मोहक-

रदिमः ।

मादन्याश्रमस्य वानप्रस्थस्य । लोकेति । प्रवाजिनां क्षयिष्णुलोकासम्भवाल्लोकस्य संस्तवः एतादृशो लोको यः प्रवाजिनां फलमिति । एवं लोकसंस्तवप्रतीतिस्तया । तथेति । अर्थान्तरपरत्वावसायात् । एष इति । आश्रमान्तरस्य । आश्रमान्तरमिति । गृहस्थाश्रमादन्यमाश्रमम् । पूर्वोक्तमेवेति । ज्ञाननिरेपक्षं मोक्षरूपम् । एवकारो जैमिनिमतीयं कर्मण एव मोक्ष इति पक्षयोगं व्यवच्छिनत्ति । स्थूणेति । 'असन्दिग्धो हि वेदार्थः स्थूणाखननवन्मात' इति जिज्ञासाधिकरण एवोक्तम् । भाष्ये । जीवश्रेय इत्यादि । जिज्ञासाधिकरण उक्तम् । निषेधेति । 'न कलञ्जं भक्षयेत्', 'नेक्षेतोद्यन्तमादित्यं नास्तं यन्तं कदाचने'ति निषेधविधी । यथा विषयः प्रेरणामभिदधतः स्वप्रवर्तकत्वनिर्वाहार्थं विषेयस्य यागादेः श्रेयःसाधनतामाक्षिपन्तः पुरुषं तत्र प्रवर्तयन्ति । एवं 'न कलञ्जं भक्षये'-दित्यादयो निषेधा अपि निवर्तनामभिदधतः स्वनिवर्तकत्वनिर्वाहार्थं निषेधस्य कलञ्जभक्षणोदेरनर्थहेतुत्वमाक्षिपन्तः पुरुषं ततो निवर्तयन्तीति । अन्यत् मीमांसार्थप्रदीपे स्पष्टम् । प्रकृते । तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तथा च कर्मेति । श्रुत्यादिभिरिति । आदिना 'ज्ञानी त्वात्मैव मे मत' इति गीता, 'कुतः पुनः शब्दभद्रमीश्वरे न चार्पितं कर्म यदप्यकारण'मिति श्रीभागवतं च । तमिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म तमेतमिति । निश्चयमिति । ज्ञानग्रहणम् । पूर्वं परामर्शो ग्रहण-

‘वीरहा वा एष देवानां योऽग्निमुद्रासयत’ इति श्रुतिर्न स्यात्, अतो ‘ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेत्, गृहाद्वनीभूत्वा प्रव्रजेत्, यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेत् गृहाद्वनाद्वेति श्रुतेरप्यङ्गहीन एव स विषयः, यत आद्युर्भागविभागेनाश्रमाणां विधानम् । तुरीये तस्मिन् देहेन्द्रियादिवैकल्पं नियतम्, अतः कर्मण्येव श्रुतेस्तात्पर्यम् । अपिच, ज्ञानकर्मणोरलौकिकफलसाधकत्वे तत्त्वेन विहितत्वमेव प्रयोजकम् । अपरोक्षब्रह्मज्ञानं च न विधेयम् । साक्षात्स्वकृत्यसाध्यत्वात् । चोदनावोधकलिङ्गाद्यभावाच्च ज्ञानस्य न मुक्तिसाधकत्वं वक्तुं शक्यम् । ‘य एनं विदुः’ रित्यादिस्तु यागेऽपि ज्यविष्णुस्तुतिपरित्यागशयेनाह अचोदना चेति । जैमिनिवत्तत्सहायभूतेयमचोदना च परामर्शमपवदतीति सम्बन्धः । तथाच विधिसम्बन्धात् कर्मवानुष्ठेयम्, न तु मुक्तिसाधनमपि, अतथात्वादिति स्थितम् ॥ १८ ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥

वादरायण आचार्यो जैमिनेरपि गुरुस्तदेव कर्तव्यमिति शिष्यसंमतमनुष्ठेयं कर्मापवदतीति पूर्वेण सम्बन्धः । तत्र हेतुः । साम्यश्रुतेः । यथा ‘वीरहा वा एष देवानां’ मिति श्रुत्या कर्मत्यागकर्तुर्निन्दा श्रूयते, एवमेव भगवज्ज्ञानरहितस्यापि सा श्रूयते यतः । तथाहि । ‘असुर्या नाम ते लोका अन्धेन तमसाधृताः । तांस्ते प्रेत्यापि गच्छन्त्यविद्वांसोऽबुधा जनाः ।’ एतदग्रे च, ‘ये तद्विदुः’

भाष्यप्रकाशः ।

शास्त्रकथनप्रस्तावे ‘द्विजन्मना जैमिनिना पूर्वं वेदमयार्थतः । निरीक्षरेण वादेन कृतं शास्त्रं महत्तर’ मिति । पराशरोपपुराणेपि ‘अक्षपादप्रणीते च काणादे सांख्ययोगयोः । त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽज्ञः श्रुत्येकशरणैर्नृभिः । जैमिनीये चेत्युक्तम् । तन्मतेन सव्यासविधितात्पर्यमाहुः कर्मत्यादि । अङ्गहीन एव स इति । अङ्गहीनः पुरुषः । अत्र गमकं यत इत्यादिनोच्यते । तदुपपादनं तुरीय इत्यादिना । एतेन सिद्धमाहुः अत इत्यादि । अचोदनेत्याद्यंशमवतारयन्ति अपि चेत्यादि । शेषं स्फुटम् ॥ १८ ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥ पूर्वसूत्रे जैमिनिमतमनुष्ठेयदानीं तत्परिहरतीत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति वादरायण इत्यादि । ‘असुर्या’ इति मन्त्रे ‘अविद्वांस’ इत्यनेन कर्माङ्गभूतविद्वद्भाष्योक्तज्ञानशून्या एव निन्द्यन्त इति शङ्कानिरासायाहुः एतदग्रे इत्यादि । श्रुती तु बृहदारण्यके शरीरप्राप्त्यस्ये । तथाच यथा कर्माकरणनिन्दया कर्मनित्यत्वम्, तथा अविद्वन्निन्दया ब्रह्मज्ञाननित्यत्वं प्राप्यते, अतो निन्दामात्रेण कृत्वा कर्मकरणे श्रुतितात्पर्यसाधनमयुः

रदिमः ।

मित्युक्तत्वात् । पुनरिति । शेषत्वादिति सूत्रीयजैमिनिशब्देनैव चारितार्थ्यं पुनरित्यर्थः । जैमिनीये चेति । ‘जैमिनीये च वैयासे न विरोधोऽस्ति कथ्यते’ति । अपि चेत्यादिनेति । तत्त्वेनेति । अलौकिकफलसाधकत्वेन । तत्सहायेति । जैमिनिमतसहायभूता । परामर्शं ज्ञानपरामर्शम् । अतथात्वादिति । विधिसम्बन्धामावात् ॥ १८ ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥ तथोक्तमिति । आपाततो नाम

रमृतास्ते भवन्त्यथेतरे दुःखमेवोपयन्ती'त्यादिरूपा । एतच्च निन्दामात्रेण साम्प्रमु-
क्तमापाततः । वस्तुतस्तु 'तमेतं वेदानुबचनेन विविदिषन्ति ब्रह्मचर्येण तपसा
श्रद्धया यज्ञेनानाशकेन चैतमेव विदित्वा मुनिर्भवत्येतमेव प्रजाजिनो लोकमी-
प्सन्तः प्रव्रजन्ती'ति श्रुत्या ज्ञानसाधनत्वेनैवाश्रमकर्मकरणोक्तेश्च न स्वातन्त्र्यं
कर्मणो वक्तुं शक्यम् । अत एव शुकस्य न ब्रह्मचर्यादिकमपि । फलस्य जातत्वेन
तत्साधनानपेक्षणात् । नच स्वर्गकामपदश्रवणाच्चैवमिति वाच्यम् । त्वदभिमतलो-
कात्मकस्वर्गं 'यत्तु दुःखेन सम्भिन्न'मिति वाक्यशेषोक्तस्वर्गपदप्रवृत्तिनिमित्त-
धर्माभावादात्मसुखस्यैव तादृशत्वात्तस्यैव तत्रोक्तेः । एवं सति 'तमेतं वेदानुबच-
नेने'तिश्रुत्येकवाक्यतापि सम्पद्यते । अन्यथा तु विरोध एव ।

भाष्यप्रकाशः ।

क्तमित्यर्थः । ननु साम्प्रश्रुत्या ज्ञानस्याप्यावश्यकत्वं प्राप्यते, न तु कर्मापवादः, तथा सति
विद्वद्वाक्योक्तज्ञानपद्वेदान्तोक्तब्रह्मज्ञानस्यापि कर्माङ्गत्वमवर्जनीयमित्याशङ्क्य तन्निवारणायाहुः
एतदित्यादि । उक्तमापातत इति । भागवता व्यासेन तथोक्तम् । तथोक्तौ गमकमाहुः वस्तुत
इत्यादि । न ब्रह्मचर्यादिकमिति । उपनयनाभावादाश्रमरूपं तत्र । तथाच श्रुत्यर्थसन्देहा-
रणायाचार्यस्य प्रवृत्तत्वादुक्तश्रुतिदर्शनेपि यदेवं निन्दामात्रेण साम्प्रकथनं तदापातत एव । तथोक्त-
श्रुतिदर्शनेपि साम्प्रकथनात् कर्मणां मुख्यत्वमेवाभिमतमिति शङ्क्यम् । शुकादिषु तथा दर्शनस्य
विरोधप्रसङ्गात् । नच तच्चद्वाक्येषु स्वर्गकामादिपदश्रवणाज्ज्ञानसाधनत्वोक्तेश्च भिन्नवाक्यगोचर-
रदिमः ।

वितण्डयोक्तम् । तथोक्ताविति । आपतत उक्तौ । वस्तुत इत्यादीति । ज्ञानसाधनत्वे-
नेति । विविदिषन्तीत्यत्र रामानुजाचार्यैः सनर्थाविवक्षणात् । भाष्येण स्वमतेषु तत् सूच्यते, अन्यथा
ज्ञानेच्छासाधनत्वेनेत्युक्तं स्यात् । ज्ञानपदं ज्ञानेच्छायां लाक्षणिकं वा । 'वेदोऽज्ञानावनरि नान्यथा
यदती'ति भाष्यात् । आश्रमेति । ब्रह्मचर्यं प्रथमाश्रमीणस्य, तपस्वतीयाश्रमीणस्य, श्रद्धा तुरीया-
श्रमीणस्य । 'विरहानुभवार्थं तु सर्वस्यागः प्रशस्त' इति संन्यासनिर्णयवाक्यात् । यज्ञो गृहसंस्तेति
तथा । चकार आपाततः साम्प्रहेतोरुक्तस्य समुच्चायकः । न स्वातन्त्र्यमिति । फलजनने ज्ञानस्य
कर्मापेक्षत्वेन स्वातन्त्र्यं ज्ञानवत् स्वातन्त्र्यम् । उक्तश्रुतीति । 'वीरहा वा एष' इति श्रुतिदर्शने ।
दूषणरहितश्रुतिदर्शने । स्वपक्षदोषमनुद्धार्य परपक्षदोषाविक्रमस्य वितण्डात्वात् । फलस्येति भाष्यं
विवरीतुमाहुः न चोक्तेति । साम्प्रैति । न तु स्वपक्षदोषोद्धारपूर्वकारपक्षदोषाविक्रमम् ।
मुख्यत्वमिति । प्रथमसाक्षत्वात् । ज्ञानवत् फलजनने स्वातन्त्र्यम् । विवृण्वन्ति स्म शुकादि-
पिबति । तथा दर्शनस्येति । वसुण्डवद्विज्ञानरूपफलस्य जातत्वेनाप्युक्तवद्विज्ञानसाधनकर्मानो-
क्षत्वदर्शनस्य । अपेक्षत्वमपेक्षणम् । कर्मणां मुख्यत्वे ज्ञानवत् तत्सद्वृत्तं दर्शनस्यैवोपपत्तिर्न
स्यात्, कर्मणां मुख्यत्वात् । फलजनने ज्ञानवत् स्वातन्त्र्यात् । अतो विरोधस्यैव प्रसङ्गान्नप्राप्तस्य
प्रसङ्गात् । न चेतिभाष्यं विवृण्वन्ति स्म न चेति । उपलक्ष्यविषया स्वर्गकामादप्याप्यार्तं स्वर्ग-
कामादीति । तेन स्वर्गकामश्च स्वर्गकामश्च स्वर्गकामौ आदी यस्य वृष्टिकानन्दस्य न स्वर्गकाम-
दिपदं तस्य श्रवणादित्यर्थः । 'ज्योतिष्येमेन स्वर्गकामो यजेत' 'विश्वेदेवा यजेत' 'चित्रा यजेत'
'वृष्टिकामः' इति । ज्ञानसाधनत्वोक्तिः 'तमेतं'मिति श्रुतौ तस्याः । तस्यां हेतुन्यां ज्ञानकर्मणोर्विरोध-
१. लोकममीप्यन्तः । २. अपि नास्ति ।

ननु दृष्टफलका अपि कारीरीचित्रादियागाः श्रूयन्त इति नैवं निर्णय इति चेत् । उच्यते । नित्यकर्मणो हि ज्ञानसाधनत्वमुच्यते । व्रीहिपश्वादीनां तद्विर्वा-

भाष्यप्रकाशः ।

त्वेन दुर्बलत्वान्नोक्तं साधीय इति शङ्क्यम् । स्वर्गकामपदावयवभूतस्वर्गपदस्यात्मसुखे लोके च शक्तेः किमत्राभिप्रेतमिति सन्देहे प्रसिद्ध्यपेक्षया वाक्यशेषस्य बलिष्ठत्वात् त्वदभिमतस्य वाक्यशेषेऽनुपपत्तावात्मसुखस्यैव वाक्यशेषे सिद्धेस्तदभिप्रायेणैव तेषु वाक्येषु स्वर्गकामपदस्योक्तः । नचात्र किं गमकमिति शङ्क्यम् । एवमात्मसुखस्य तत्रोक्तत्वे सति तस्यात्मज्ञानसापेक्षतयोक्तश्रुत्येकवाक्यता सिध्येत्, अन्यथा तु विरोध एव । स च सम्भवत्येकवाक्यत्वेऽयुक्त इति सर्वसामञ्जस्यैव गमकत्वात् । अतो वाक्यशेषोक्तमेवाङ्गीकार्यमित्यर्थः ।

अत्र किञ्चिदाशङ्कते नन्वित्यादि । तथाच श्रुत्यन्तरे तथादर्शनात् स्वर्गपदस्य प्रसिद्धार्थाङ्गीकार एव युक्तः, न तु वाक्यशेषोक्तार्थाङ्गीकारः । तथा सति 'सुवर्गाय वा एतानि लोकाय ह्रूयन्त' इत्यादिकं युज्येत । अन्यथा तद्विरोधापत्तेरित्यर्थः ।

अत्राभिदधते नित्येत्यादि । उक्तश्रुतौ हि नित्यस्य कर्मणस्तथात्वमुच्यते । नित्यं च कर्म तदैव साङ्गं भवति, यदा शुद्धैर्द्रव्यादिभिरुपसम्पद्यते । अन्यथा 'चाण्डालो जायते यज्ञकरणा-
रक्षिः ।

गोचरत्वेन तादृशविरोधस्यैकाग्रसहानवस्थानरूपस्य दुर्बलत्वादित्यर्थः । नोक्तमिति । एकवाक्यानुक्तत्वेन कर्मणामुपलब्धत्वम् । शङ्क्यमिति । तेन भाष्ये वाच्यमित्यत्र तर्कवाग्विवक्षा बोध्या । त्वदभिमतेति भाष्यं विवृण्वन्ति स स्वर्गकामपदेति । वाक्यशेषस्येति । 'यत्र दुःखेन संभिन्नं न च शस्तमनन्तरम् । अभिलाषोपनीतं च तत्सुखं स्वःपदास्पद'मिति वाक्यशेषस्य । अभीति । ज्ञानप्रकरणात् त्वदभिमतसेत्यपि । प्रसिद्ध्याभिमतस्य । एवकारेण लोकव्यवच्छेदः । तदभीति । आत्मसुखाभिप्रायेणैव । ज्ञानप्रकरणादेवकारः । तेऽपि । स्वर्गविषयेषु कामेषु सत्सु । सति सप्तम्यन्तम् । एवं सतीति भाष्यं विवरीतुमाहुः न चात्रेति । विवृण्वन्ति स एवमात्मेति । तत्रेति । वाक्यशेषे । तस्यात्मेति । आत्मसुखस्य सातुभवात्मज्ञानसापेक्षतया । उक्तेति । भाष्योक्तं 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति श्रुत्येकवाक्यता । सा चेत्थम् । स्वर्गपदघटितवाक्ये आत्मसुखं स्वर्गपदेन ज्ञानप्रकरणात्, तत्र वेदानुवचनं साधनम्, न तु ज्ञानवत् फलजनने स्वतन्त्रमिति । एवं सिध्येदित्यर्थः । अन्यथेति । उभयसमुच्चये तु शुकादिषु कर्माभावात् सहानवस्थानविरोध एव । सर्वेति । अधिकारासुराणे श्रुतिसामञ्जसं जिज्ञासासूत्रभाष्योक्ते ज्ञानकर्मणोः परस्परज्ज्ञाहित्वे, श्रुत्योर्विरोधे विकल्प इति अनुस्यूते च सामञ्जसम् । तस्येत्यर्थः । अत इति । गमकसत्त्वात् ज्ञानप्रकरणाच्च, आभ्याम् । नन्वित्यादीति । कारीरीति । 'कारीर्या यजेत वृष्टिकामः' 'चित्रया यजेत वृष्टिकामः' इति श्रुती । आदिना 'विश्वजिता यजेते'ति । अत्र स्वर्गः फलम् । 'स स्वर्गः स्यात् सर्वान् प्रत्यविशिष्टत्वा'दिति जैमिनिसूत्रात् । फलं स स्वर्गः स्यादिति विधेयलिङ्गम् । सर्वान् यागान् प्रति । अविशिष्टत्वादिति सूत्रार्थः । नैवमिति । न वाक्यशेषेण निर्णयः, प्रसिद्धिप्रायपाठार्थ्यां प्रसिद्ध्या निर्णयः । श्रुत्यन्तरेणेति । प्रायपाठावेदककारीर्यादिश्रुत्यन्तरेण । तथेति । दृष्टफलत्वस्य फले दर्शनात् । युज्यत इति । लोकपदघटिता युज्यते । तद्विरोधेति । लोकपदविरोधापत्तेः । अभिदधत इति । सिद्धान्तमभिदधते । उक्तेति । 'तमेतं वेदानुवचनेने'ति श्रुतौ । कर्मण इति साङ्गस्य । निवन्धेपि 'यथा कथञ्चित्तस्य सिद्धिर्वेदेन बोध्यते'

हकत्वात्तच्छेपत्वेन तेषां विधानम् । एवं सति 'वीरहे'ति श्रुतिः साग्निकस्य गृहिण आलस्यादिदोषेण तदुद्भासने दोषमाह, न त्वाश्रमान्तरपरिग्रह इति मन्तव्यम् । अन्यथा तदुच्छेदस्तद्विधिवैयर्थ्यं च स्यात् । नचानधिकृतेमादाय तत्समाहितिरिति वाच्यम् । अत्र वृच्छामः । अन्यपङ्क्वादिभिः प्रव्रजनं कार्यमिति विधिरस्ति, आहोस्वित् यावज्जीवमग्निहोत्रविधायकप्रव्रजनविधायकवाक्ययोर्विरोधाभावाय विषयो भिन्नः कल्प्यते । नायः । अश्रुतेः । न द्वितीयः । 'यदहरेव विरजे'दिति श्रुत्या वीराग्यवतः प्रव्रजनविधानात्तेनैव विषयभेदसिद्धौ तत्कल्पनानवका-

भाष्यप्रकाशः ।

च्छूद्रमिश्रिता'दित्यादिनिन्दावाक्यानि न स्युः । अतस्तादृशद्रव्याद्यर्थं चिन्तादियागानां नित्य-
शेषतया विधानम् । एवमेकफलकेषु नानायागेष्वपि कश्चिदभिप्रायोऽस्तीत्यवगन्तव्यम् । अन्यथा तद्वैयर्थ्यापत्तेः । एवमतिविमुखस्य सन्मार्गश्रद्धानजननार्थं दृष्टफलाः कारीर्यादयो विधीयन्ते । इदमप्यथमुवणादिनिदर्शनादवगम्यते । एवं सति कर्म्यस्तत्तद्यागैः समीचीनादृष्ट उत्पन्ने तन्नि-
ष्पन्नरूपकरण्यदा साङ्गनित्यकर्मसिद्धिः, तदा ध्यानं भवति । तेन चात्मसुखम् । लोकस्त्वङ्गवा-
क्येषु फलतयोज्यते । यदि प्राचीनदुष्टदृष्टवशात् यष्टुलोककामना भवति, तदा साङ्गात् कर्मण-
स्तद्भवतीति । अतो न तत्र तात्पर्यम्, किन्तु वाक्यशेषोक्त एवेति कर्मणां ज्ञान एव तात्पर्य-
मित्यर्थः । ननु यदि ज्ञानमेव गृह्यम्, तदा त्यागावश्यकत्वे 'वीरहे'त्यादिनिन्दावाक्यविरोधो
दुर्वार इत्यत आहः एवं सतीत्यादि । ननु निन्दावचनद्वयाञ्जस्यार्थमधिकारिभेदकल्पनमाव-
श्यकम्, तत्र 'वीरहे'त्यादिविषयसङ्कोचापेक्षया 'असुर्ये'त्यादिविषयसङ्कोच एव युक्तः, 'आज्य-
मयेत्यते, विष्णुकमान् क्रामती'त्यादिस्यारसात् । तत्रानधिकारे तु कर्मानधिकाराच्च त्यागादि-
विधिसार्थक्ये तत्सामञ्जसादित्याशङ्क्य विकल्पपूर्वकं तत् परिहरन्ति नचानधिकृतेत्यादि ।
तत्समाहितिरिति । संन्यासोच्छेदस्तद्विधिवैयर्थ्ययोः समाधानम् । तथाच यदि प्रव्रजवाक्ये

रश्मिः ।

इति । तथात्वं ज्ञानसाधनत्वम् । शुद्धैर्वेदोक्तैः संस्कृतैः द्रव्यादिभिरित्यत्रादिना तपोयोगज्ञानानि
गीतोक्तानि । शूद्रेति । शूद्रमिश्रितात् द्रव्यात् यज्जरणं तस्मात् । चण्डालो जन्मान्तरे जायते,
फलसोत्तरजन्मीनत्वात् । तद्भवतीति । स्वर्गलोकं फलं भवतीति । तत्रेति । लोके । तात्पर्यशब्दाद-
भिधास्ति । वाक्यशेषेति तात्पर्यमित्यनुपप्यते । कर्मणामित्यादि । 'तेमेत'मिति श्रुतेरित्यर्थः । मुख्य-
मिति । फलजने स्वतन्त्रम्, न तु कर्म । वीरिति । गार्हस्थ्यबोधकमिदम् । परामर्शसूत्र उक्तम् । एवं
सतीत्यादीति । तदुद्भासने इति । अम्युद्भासने । आश्रमेति । आश्रमो गृहस्याश्रमः । तदन्यश्चतुर्था-
श्रमः तस्य परिग्रहे । अन्यथेति । आश्रमान्तरपरिग्रहे श्रुतेर्दोषोपपत्तये । संन्यासोच्छेदः संन्यासविधेः
'यदहरेव विरजेत्, तदहरेव प्रव्रजे'दित्यस्य वैयर्थ्यं चेत्पर्यः । निन्देति । वचनद्वयेति । तनु 'वीरहे'ति
'असुर्या' नाम ते लोका' इति च । वीरहेत्यादीति । अस्य विषयसङ्कोचः साग्निकस्य गृहिण आल-
स्यादिदोषेणाम्युद्भासने दोषमाह श्रुतिः, न त्वाश्रमान्तरपरिग्रह इति । तस्यापेक्षया । 'असुर्ये'त्यादि-
विषयसङ्कोचमेवाहुः आज्यमयेति । इत्यादीति । 'यस्य पर्णमयी लहूमिवति, न स पाप' छोक' ५
शृणोती'त्यादिपदार्थः । तत्संन्यागादीति । अवैक्षणादित्यागः, आदिना संन्यासः । सर्वेति ।
वेदेवेदान्तशास्त्रस्य सर्वशास्त्ररूपस्य सामञ्जसात् किं पुनस्तदन्तर्गतस्य निन्दाद्वयस्य । तदिति ।

शात् । तेन 'नापुत्रस्य लोकोऽस्ती'ति श्रुतिरप्यविद्वद्विषयिणीति न विरोधः ।
 'विद्वांसः प्रजां न कामयन्त' इति श्रुतेः । एतेनर्णत्रयापाकरणमपि प्रत्युक्तं वेदि-
 तन्व्यम् । अविद्वद्विषयत्वात् । यदप्युक्तं 'अचोदना चे'ति सूत्रावयवेन 'चोदनायो-
 धकलिलालंभावो बाधक' इति । तदपि न साधीयः । श्रुतिसाम्यादेव । श्रूयते हि
 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त उपरतस्तिष्ठुः श्रद्धाचित्तो भूत्वात्मन्येवात्मानं पश्ये'-
 दिति । नच प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वाच्च ज्ञानस्य विधेयतेति वाच्यम् । इतरज्ञानस्य
 तथात्वेपि जीवात्मलक्षणेऽधिष्ठाने परमात्मनो भगवतो दर्शनस्यान्यतोऽप्राप्तत्वा-
 च्छ्रद्धान्तसाधनैस्तद्दर्शने स्वरूपयोग्यतासम्पत्तावात्मन्यधिष्ठाने परमात्मदर्शना-

भाष्यप्रकाशः ।

'चिरजे'दित्यधिकारबोधकं पदं न भवेत्, तदा तथा कल्पयितुं शक्येतापि, न तु तत्सद्भावे इति
 तदप्रयोजकमित्यर्थः । श्रुत्यन्तरविरोधपरिहारायाहुः तेनेत्यादि । एतेनेति । 'विद्वांस' इति
 कथनेन ।

ननु साम्यश्रुतिरूपेण हेतुना भवतूक्तदोषपरिहारः, तथापि ज्ञानस्य प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वेन
 चोदनाविषयत्वाभावादचोदनाकृतापवादस्य कथं परिहार इत्यत आहुः यदपीत्यादि । तथाच
 चोदनाश्रुतिसाम्यात् तस्यापि परिहार इत्यर्थः । अत्र 'पश्ये'दित्यस्य प्रमाणान्तरजन्यदर्शनानु-
 वादत्वमाशङ्क्य निषेधन्ति नचेत्यादि । तथाचात्र 'एवंवि'दित्यादिभिर्निर्विक्रितसशब्दज्ञानवत्त्व-
 श्रमदमवैराग्यदुःखसहिष्णुत्वश्रद्धाविचत्वपूर्वकं जीवात्माधिकरणकपरमात्मदर्शनप्रयत्नस्य प्रमाणा-
 न्तेरेणाप्राप्तत्वात् तद्विधानस्य सुखेन सम्भवान्नास्तुवादत्वमित्यर्थः । ननु तथापि कर्मचोदनासु

रदिमः ।

सर्वसामञ्जसम् । भाष्यीयविकल्पेन सह सिद्धान्तप्रघटकार्थमाहुः तथा च यदीति । चिरजेदिति ।
 इदं कामवतो भिन्नस्य वैराग्यवतोऽधिकारबोधकम् । तथेति । तदतिरिक्तो यावज्जीवमविहोत्रविधायक-
 प्रव्रजनविधायकवाक्ययोर्विरोधाभावायान्यधपंग्वादभिः प्रव्रजनं कार्यमिति भिन्नविषय इत्यर्थः ।
 तत्सद्भावे इति । चिरजेदिति । वाक्ययोर्विरोधाभावसाधकपदसद्भावे । तस्य चिरजेदिति पदस्य ।
 अतिरिक्तं बन्धपंग्वादभिः प्रव्रजनं कार्यमिति यत्तदप्रयोजकम् । तेन भाष्ये तेनैवेत्यस्य वैराग्येनैव ।
 विषयभेदेत्यादेरुद्देश्यतुलीयाश्रमभेदसिद्धौ अप्यं विषयो भिन्नः कल्प्यते इत्यस्य कथनानवकाशादि-
 त्यर्थः । श्रुत्यन्तरेति । 'नापुत्रस्य लोकोऽस्ती'त्यस्याः विरोधपरिहाराय । तेनेत्यादीति । अचिद्व-
 दिति । तेन संन्यासे पुत्राभावेपि लोकसाक्षरात्मकस्य सिद्धिः विद्वदधिकारात् । भाष्ये । ऋण-
 घयेति । देवर्णवित्रर्णमनुष्यर्णाः । 'ऋणत्रयमपाकृत्य मनो मोक्षे निवेशये'दिति तुरीयेर्णत्रयापाकरणा-
 भावान्नोक्षानयिकारसम्पादकर्णत्रयापाकरणम् । उक्तदोषेति । 'वीरहा वा एष' इति श्रुत्युक्तामु-
 द्वासनकृतनिन्दादोषपरिहारः । प्रमाणान्तरेति । प्रमाणं 'तस्मादेवंवित्', तदन्यत् 'आत्मा वा
 अरे द्रष्टव्य श्रोतव्य' इति प्रमाणान्तरम्, तज्जन्यदर्शनानुवादत्वम् । तथा चेति । भाष्ये । भग-
 वतो दर्शनस्यैतन्मान्तर्गामिब्राह्मणोक्तदर्शनमात्रम्, न तूपासनम्, जीवे तद्विषेधात् । एवं तस्य दर्श-
 नस्य विधिविषयत्वेनान्यतोऽप्राप्तत्वात् । 'आत्मा वा अरे द्रष्टव्य' इत्यत्रावश्यकार्थेष्वपि तस्यस्य
 सम्भवात् श्रद्धान्तसाधनैस्तद्दर्शने आत्मोपासनात्मके स्वरूपयोग्यतासम्पत्तौ दर्शनसाधनं तु भक्तिरेव ।

नुकूलप्रयत्नविधानसम्भवात्, श्रवणविधिना श्रुतिवाक्यजशाब्दज्ञानानुकूलप्रयत्नविधानवत् । एवमेव हि यागविधिनापि क्रियारूपयागस्य स्वानुकूलप्रयत्नाधीनत्वेन स प्रयत्न एव विधीयते । अन्याप्राप्तत्वात् । न तु क्रिया । तत्प्रयत्ने सति तस्याः स्वत एव सम्भवात् ।

अथवा । ननु यथा 'वीरहे'ति श्रुत्या कर्मत्यागो निन्द्यते, तथैव 'असुर्या' नाम ते लोका अन्धेन तमसा वृताः । तांस्ते प्रेत्यापि गच्छन्त्यचिद्वांसोऽप्युधा जनाः । ये तद्विदुरमृतास्ते भवन्त्यथेतरं दुःखमेवोपयन्ती'त्यादिश्रुत्या भगवज्ज्ञानाभावो निन्द्यते । एवं सति कर्मज्ञानानुकूलप्रयत्नयोर्विधेयत्वे मिथो विरोधादधिकारिभेदेन विधेयत्वं वाच्यम् । न च 'तावत् कर्माणि कुर्वीत न निर्विधेत यावत्ते'ति भगवद्वाक्याद्रागिणः कर्म विधीयते, तद्रहितस्य ज्ञानमिति वाच्यम् । 'जनको ह वैदेहो बहुदक्षिणेन यज्ञेनेज' इति श्रुतेर्नारागतत्वेन प्रसिद्धस्यापि तस्य कर्मणि प्रवृत्तिर्या, सा न स्यात्, अधिकाराभावात् । अथ जनकदृष्टान्तेन कर्मणोऽङ्गित्वं ज्ञानस्य तदङ्गत्वं वाच्यम् । तथा च ज्ञानवता कर्मानुष्ठेयमिति प्राप्तं प्रतिवदति । अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ ज्ञानमङ्गं तदङ्गित्वेनानुष्ठेयं कर्मेति मतं वादरायणोऽप्यवदतीति पूर्वेण सम्बन्धः । तत्र हेतुमाह साम्यश्रुते-

भाष्यप्रकाशः ।

कर्मण एव विधेयतेति तस्य फलवत्त्वमुचितम्, इह तु ज्ञानानुकूलप्रयत्नस्येति ज्ञानस्याविधेयत्वं दुर्वारमित्याशङ्क्यां कर्मचोदनासम्पत्तितुल्यत्वं बोधयन्ति एवमेवेत्यादि । स इति । यागाभिष्यञ्जकः । न तु क्रियेति । 'यज्ञो वै विष्णुः' 'सुप्तं कर्म प्रबोधय'न्नित्यादिश्रुतिस्मृतिभिरलौकिकस्य कर्मणो नित्यत्वात् सा न विधेया । इदं यथा तथा समन्वयद्वय एव व्युत्पादितं कारिकाभिः । भावार्थपादभाष्ये चाचार्यैः । तथा चोभयत्रापि तत्तदभिष्यञ्जकप्रयत्नस्यैव विधेयत्वात्तेनाभिष्यक्तार्यां ज्ञानकर्मभ्यां सुखेन फलसम्भवाच्च कोपि दोष इत्यर्थः । असिन् व्याख्याने ज्ञानाङ्गत्वेन कर्म कर्तव्यमिति सिद्धम् ।

इदमेव च 'विधिर्वा धारणव'दितिद्वये प्रतिपादनीयमित्येकतरवैयर्थ्यमापद्येतेत्यरुच्या प्रकारान्तरेण व्याकर्तुमवतारयन्ति अथवेत्यादि । मिथो विरोधादिति । कर्माङ्गस्य कामस्य ज्ञानाङ्गस्य ज्ञानत्यादेथेतरविरोधेन तयोर्विरोधात् । व्याकुर्वन्तो हेतुं विशदीकुर्वन्ति स्वत

रश्मिः ।

आत्मनीत्यादि । मनसि अधिष्ठाने परमात्मनो दर्शनमुपासनम्, तदनुकूलप्रयत्नविधानसम्भवात् । अनुभवातिरिक्तज्ञानं विधिविषयमपि 'तस्मादेव'मित्यत्रापूर्वविधिविधटकत्वाभाव इत्याशयेनाहुः श्रवणविधिनेति । अत्र प्रयत्नः पूर्वापरीमावापन्नो विधिपुरुषोभयनिष्ठः । तस्य विधानवदित्यर्थे चेत्यर्थः । जीवात्माधीति । जीव इव जीवः मनोऽधिष्ठानत्वात् । दर्शनमुपासनम् । नानुवादत्वमिति । 'तस्मादेववि'दित्यत्र 'पश्ये'दित्यस्य 'द्रष्टव्य' इति विधिदर्शनानुवादत्वम् । सिद्धत्वेनाविधेयत्वेन तस्याफलवत्त्वात् । एतत्तुल्यत्वम् । ज्ञानचोदनातुल्यत्वम् । भाष्ये । भर्जनस्येवेति । भर्जनस्य यथा नाङ्गता,

रिति । स्वतोऽपुरुषार्थं कर्म फलार्थिनैवानुष्ठेयम् । तथा च 'एष नित्यो महिमे'ति ध्रुत्वा ज्ञानवति विहितनिषिद्धयोः कर्मणोः फलाजनकत्वेन साम्यं श्रूयन् इति फलार्थिप्रवृत्त्यसम्भवेन ज्ञानिनस्तथात्वाभावेन कर्मोच्छेदप्रसक्त्या न ज्ञानस्या-
ङ्गत्वं वक्तुं शक्यम् । कृपीवलस्य व्रीहीणां वपने भर्जनस्येव । तथा च ज्ञानिनः प्रवृत्त्यसम्भवेनान्येषां च 'अथेतरे दुःखमेवोपयन्ती'ति निन्दाश्रवणेन तथात्वात् सर्वार्थतत्त्वज्ञा श्रुतिज्ञानवहिर्भूतं कर्म कथं विदध्यादिति ज्ञानस्य पुरुषार्था-
साधकत्वोक्तिमसहमानेनाचार्येण प्रौढ्या निरूपितम् ॥ १९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

इत्यादि । तथात्वाभावेनेति । कर्मकर्तृत्वाभावेन । ननु ज्ञानिप्रवृत्त्यभावेपि न कर्मोच्छेदः । फलार्थिनां प्रवृत्तेः सम्भवात् । न चासुर्यवाक्यान्निवृत्तिः, तत्र 'अविद्वांस' इत्यनेन विद्वद्वाक्यो-
क्तज्ञानशून्यनिन्दाया अपि शक्यवचनत्वादित्याशङ्कायां खोक्तं विभजन्ते तथा चेत्यादि । अन्ये-
पामिति । ब्रह्मज्ञानशून्यानाम् । तथात्वादिति । कर्मकरणासम्भवात् । ज्ञानवहिर्भूतमिति ।
तत्सम्बन्धशून्यम् । एवं निरूपणस्य तात्पर्यमाहुर्ज्ञानस्येत्यादि ।

अन्ये तु, अनुष्ठेयमाश्रमान्तरम् । कुतः साम्यश्रुतेः । 'त्रयो धर्मस्कन्धा' इत्यादौ गार्ह-
स्थ्येन सममेवाश्रमान्तरपरामर्शश्रुतिदर्शनादित्याद्याहुः ।

तनु जापालश्रुतिचोदितत्वादेवाश्रमान्तराणां तद्विहायैवं व्याख्यानं न समञ्जसमिति प्रागेव
दत्तोत्तरमित्यवधेयम् ॥ १९ ॥

रश्मिः ।

तथा ज्ञानस्य कर्मभर्जकस्य न कर्माङ्गतेत्यर्थः । 'ज्ञानभर्जितकर्माणम्' । प्रकृते विद्वद्वाक्येति ।
विद्वद्वाक्योक्तकर्मज्ञानशून्यनिन्दायाः, अपिना कर्मनिन्दायाः । खोक्तमिति । कर्मनिन्दनं
विभजन्ते विशेषेण भजन्ते स्मरन्ति स्मेत्यर्थः । ज्ञानस्येत्यादीति । प्रौढ्येति । गौरवेण
ज्ञानकाण्डत्वान्निरूपितम् । वस्तुतस्तु परस्परं ज्ञानकर्मणोरङ्गाङ्गिभावो वर्तते एव, 'तमेत'मिति 'यदेव
विषये'ति श्रुतिम्याम् । इत्यादीति । आदिना यथा शास्त्रान्तरप्राप्तयोरेव निवीतप्राचीनावीतयोः
परामर्श उपवीतविधिपरे वाक्ये तस्मात् तुल्यमनुष्ठेयत्वं गार्हस्थ्येनाश्रमान्तरस्येति भाष्यम् ।
तच्चित्यादि । तनु न समञ्जसमित्यन्वयः । किं तदित्यत आहुः आश्रमान्तराणामिति ।
प्रसन्नचर्यानामस्य गृहस्यतुरीयाश्रमाणां । द्वयोराश्रमयोरन्येषाम् । द्वयप्रतिषेधिको भेदः । तद्वि-
हायानुष्ठेयत्वं विहाय । एवं गृहस्यतुरीयाश्रमपरव्याख्यानम् । एवं व्याख्यानं कस्मादसमञ्जसमित्यत
आहुः जापालचोदितत्वादेवेति । आश्रमाणां व्याख्यानस्येति बोध्यम् । ननु परामर्शसूत्रे 'उग्रान्य'
इति प्रकम्य 'प्रसन्नचर्यादेव प्रवर्ज'दिति जापालश्रुतिमनपेक्षायं विचार इत्याहुर्विस्तृक्तेः कुतस्तदपेक्षा-
सामञ्जसदानमिति चेत्, तत्राहुः प्रागेवेत्यादि । परामर्शसूत्र एवासामञ्जसदानं दत्तोत्तरम् । तत्र
'जापालश्रुत्यनपेक्षायां धीजं नोपलभ्यत' इत्यादिनेत्यवधेयम् ॥ १९ ॥

एवं सति पूर्वकाण्डवैयर्थ्यमापततीति तत्तात्पर्यमाह ।

विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥

यथा योगशास्त्रे मनःसमाधेरैव साध्यत्वात् तत्साधनत्वेनैव मानस्याः
मूर्तेर्धारणं विधीयते, न तु स्वतन्त्रतया फलसाधकत्वेन, मनःसमाधौ तत्प्रागात्,
'ततः किञ्चन न सरेत्', 'तच्चापि चित्तवदिशं शनकैर्वियुक्तं' इत्यादिवाक्येभ्य-
स्तथा, तथा भक्तिसाधनत्वेनैवानुष्ठेयमिति तात्पर्येण कर्मविधिरुच्यते, न तु
स्वतन्त्रतया फलसाधकत्वेन । ननु तत्र समाधिमधिकृत्य यमादीन्युक्तानीति
तन्मध्यपातित्वेन धारणस्य तथात्वमुच्यते, प्रकृते ज्ञानं भक्तिं वाधिकृत्य न
कर्म विहितमिति दृष्टान्तवैपम्यमिति चेत् । न । उक्तानुपपत्त्या खानिन्द्यमेव
कर्म श्रुतिर्विदधातीत्यवश्यं वाच्यम् । निन्दायां चेतरेपदाज्ज्ञानमध्यपातिन एव
तद्विषयस्य प्राप्तेरावश्यकत्वात् । तथा च भगवज्ज्ञानस्येतरनिरपेक्षत्वेन स्वरूपो-

भाष्यप्रकाशः ।

विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥ सूत्रमवतारयन्ति एवं सतीत्यादि । एवं सतीति ।
उक्तश्रुतिवेत्तुः कर्माकरणे प्राप्ते सति । व्याकुर्वन्ति यथेत्यादि । अत्र 'ततः किञ्चने'ति वाक्यमेका-
दशस्कन्धीयम् । द्वितीयं तृतीयस्कन्धीयम् । तथेति । त्याज्यत्वम् । तथा भक्तित्यत्र भक्ति-
पदं ज्ञानसाध्युपलक्षकम् । अत्र दृष्टान्तबलेन कर्मणोऽस्मात्तत्प्राधान्यमसहमानो दृष्टान्तवैपम्य-
माशङ्कते नन्वित्यादि । वैपम्यं समादधते नेत्यादि । 'एष नित्य' इति श्रुतौ ज्ञानिनि कर्मणां
फलजनकत्वकथनात्तेषां कर्मण्यप्रवृत्त्या ज्ञाने कर्माङ्गतायामप्युक्तदोषतौल्येन उक्तश्रुतौ ब्रह्मज्ञान-
शून्यानां दुःखप्राप्तिकथनेन चान्येषामपि प्रवृत्त्यसम्भवे पूर्वकाण्डवैयर्थ्यप्रसक्तिरूपयानुपपत्त्या
खानिन्द्यमेव कर्म पूर्वकाण्डीयश्रुतिर्विदधातीत्यवश्यं वाच्यम् । 'अथेतर' इत्यविद्विन्निन्दावाक्य
'इतर'पदात् ज्ञानशून्येषु निन्दितेषु ज्ञानवान् वा तद्योग्यो वा ज्ञानमार्गमध्यपात्येव कर्माधिकारी
वाच्यः । तत्र जातज्ञानस्यापि 'न कर्मण्य'त्युक्तश्रुत्या निवृत्तौ तद्योग्यस्यैव विषयत्वेन प्राप्तेरावश्य-
कत्वात् । तथा च काम्यानां कर्मणां मूढविश्वासजनकतया परम्परातः सार्थक्यम् । नित्यानां
त्यात्मसुखफलकानां विद्यासाहाय्यमन्तरेण तादृशफलोपधायकत्वस्यादृष्टत्वाज्जनकादिष्वपि विद्या-
साहाय्यस्यैव दर्शनात् केवलभगवज्ज्ञानस्य च शुकारुणिभरतादिषु फलोपधायकत्वदर्शनात्तसेतर-
रक्षितः ।

विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥ श्रुतीति । 'असुर्यां नाम ते लोका' इति श्रुतिवेत्तुः, भाष्ये
तत्तात्पर्यमिति । एकादशसत्तदशाध्याये युधिष्ठिरवाक्यम् । 'यथानुष्ठीयमानेन त्वयि भक्तिर्नृणां भवे'-
दित्यादिवाक्यैस्तत्तात्पर्यं सर्वोत्तममार्गविषयमाह । प्रकृते । तृतीयेति । ब्रह्मत्वाभावाच्चप्रत्ययो मृग्यः ।
भाष्यं विवरीतुमाहुः एष नित्य इति । उक्तदोषेति । कर्मण्यप्रवृत्त्याख्यदोषतौल्येन । उच्येति ।
'ये तद्विदु'रिति श्रुतौ । अत्रान्येषामिति । कर्मकाण्डे कर्मठानां ज्ञानिभिन्नानामपि । विवृण्वन्ति स्म
पूर्वकाण्डेति । विदधातीति । वाक्यं विदधाति । तेन 'ब्राह्मणो न हन्तव्य' इत्यत्र 'हन्तव्य' इति मात्रे
निन्द्यविधानेपि न दोषः । वाक्यं त्वनिन्द्यकर्म विदधात्येव । निन्दायामिति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म ।
तद्विषयस्येति भाष्यस्य 'ज्ञानाधिकारिणः' इत्यर्थात् तत्र विकल्पेपि ज्ञानयोग्यसेत्याहुः तत्र
जातेति । तथा चेति भाष्यं विवृण्वन्ति स्म, तथा चेति । जनकादिष्विति । आदिना ज्ञानिनः
कर्मसिद्धाः श्रीभागवतप्रसिद्धाः यथा आविर्द्वाः । श्रुकेति । आरुणिरारुण्युपनिषदि । तस्येति ।

पकारित्वमस्य कर्मणो वाच्यम् । तथा चोक्तं 'दानव्रततपोहोमजपस्वाध्याय-
संयमैः । श्रेयोभिर्विविधैश्चान्यैः कृष्णे भक्तिर्हि साध्यते' इति । 'एष नित्यो
महिमे'ति श्रुतिरपि यज्ज्ञाने सति विहितनिषिद्धकर्मफलासम्बन्धः 'तद्वित्
स्या'दित्यनुक्त्वा 'तस्यैव पदवित् स्या'दिति यदुक्तवती, तेन पदयोर्भक्तिमार्ग-
रूपत्वात् तत्र च पदयोरेव सेव्यत्वेन मुख्यत्वात्तज्ज्ञानानुकूलप्रयत्नमेव पूर्वं
विदधे । तेन श्रृण्वन्ति गायन्ति गृणन्त्यभीक्ष्णशः स्मरन्ति नन्दन्ति तवेहितं
जनाः । त एव पश्यन्त्यचिरेण तावकं भवप्रवाहोपरमं पदाम्बुज'मिति वाक्याच्च
वर्णाश्रमधर्मा आत्मधर्माश्च पदज्ञानसाधनत्वेन कर्तव्या इति सिद्धम् । 'तस्यैव'

भाष्यप्रकाशः ।

निरपेक्षकत्वेन नित्यकर्मविविधैर्धर्मपरिहाराय 'तमेतं वेदानुवचनेने'त्यादिवृत्तीयाश्रुत्या ज्ञानभक्ती
प्रति स्वरूपोपकारित्वं नित्यस्य कर्मणो वाच्यमिति तात्पर्येण नित्यविधीनां तदुपयोगित्वेन
काम्यविधीनां च सामञ्जसाच्च पूर्वकाण्डवैयर्थ्यमित्यर्थः । ननु भवत्वेवं कर्मणां ज्ञानाङ्गत्वम्,
तथापि भक्त्यङ्गत्वे किं मानम् ? अत आहुः तथा चोक्तमित्यादि । ननु तथापि ह्यन्तरि-
तत्वात् भक्त्यङ्गत्वापेक्षया ज्ञानाङ्गत्वमेव साधीय इति शङ्कायां भक्त्यङ्गत्वस्य श्रौतत्वं विशदयन्ति
एष इत्यादि । सिद्धमाहुः तेनेत्यादि । उक्तेन स्वरूपोपादनेनापरितुष्यन्तो विशेषतः श्रुत्यर्थे
यदन्ति तस्यैवेत्यादि । सर्वत्रेति । पदविच्छब्देऽपि । पूर्वमिति । पूर्वार्थे । तथा च पूर्वोक्तं
युक्तमित्यर्थः । यस्तुतस्तु, तेनेत्यादिसिद्ध्यर्थक्यनात् पूर्वस्तस्यैवेत्यादिग्रन्थो लेखकप्रमात्
पश्चात् पतित इति प्रतिभाति ।

रहिः ।

शुकादिज्ञानस्य । ज्ञानभक्ती इति । विविदिपन्तीत्यत्र विद् ज्ञाने, सन्निच्छायाम्, 'इच्छा प्रेमे'ति
विश्वनाथमतं गौणं, 'नैवेच्छा तु साधारण्या'दिति शाण्डिल्यपिणा निषेधात्, अतश्चित्तशुद्धिद्वारा ज्ञान-
भक्ती प्रतीत्यर्थः । तदुपेति । ज्ञानोपयोगित्वेन । काम्यविधीनां च परम्परया ज्ञानोपयोगित्वेन ।
किमिति । ज्ञाने ज्ञानकाण्डोक्तवाक्यशक्तिः भक्तिकाण्डाभावात् किमिति प्रश्नः । तथा चोक्त-
मित्यादीति । 'विविध'पदेनान्यविशेषणेनापि 'ज्ञानी चेद्भजते कृष्ण'मिति वाक्येन कर्मणो ज्ञानभक्ति-
ह्यन्तरितत्वात् । एष इत्यादीति । तस्यैवेत्यादि । यज्ज्ञाने सति विहितनिषिद्धकर्मफला-
सम्बन्धः । तस्यैव । पुष्टिस्यैव । भक्तीति । 'भवत्पदाम्मोर्हनाव'मित्यत्र सुषोभिण्यामस्ति । तत्र
चेति । प्रत्येकभक्तिमार्गे च । पदयोरिति । पादसेवनभक्तिरुक्ता ताम्यामेव मुक्तिरिति । तज्ज्ञानेति ।
पदे वेत्तीति पदवित् । कर्तरि क्प् । पदनिष्ठज्ञानानुकूलप्रयत्नवान् सादिति लिङ्ग चिदधे । उक्त-
प्रयत्नवत्त्वं प्रयत्न एव तम् । तददानानुकूलप्रयत्नमेवेति पाठे पादसेवनभक्तेर्जीविस्य पक्ष्यां
सेवनमित्यपि तृतीयसुषोभिण्यामस्ति । तदा तेन पदयोरित्यादिभाष्यं न सम्भवति । अतस्तद्दान-
नेति । विरेहे पदयोर्दानं पश्चाध्याय्यां स्पष्टम् । 'भगवान् भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स
न भक्तियोग'मिति हुलेभाधिकारीयं पादसेवनमुक्तम् । तदा पदवित् पददानानुकूलप्रयत्नवान् । तर्हि
पाल्यर्थज्ञानमेतद् दानम् । ज्ञानसमवायिकत्वात् । छान्दोग्ये नारदसनत्कुमारसंवादे 'आत्मतः स्मरः'
'आत्मतो विज्ञान'मिति श्रुतिम्याम् । अन्यत् पूर्ववत् । तेनेत्यादीति । वर्णाश्रमेति । तेन वर्णाश्रम-
धर्मवत्सु आत्मधर्मवत्सु ये 'गृण्वन्ती'त्यादिकर्तारः त एव पश्यन्तीत्यन्वयः । आत्मधर्मो भग-
वदत्तैश्वर्यादिमन्तः । कर्तव्या इति । 'दानव्रततपोहोमे'ति वाक्यात् कर्तव्याः । यदन्तीति ।

तच्छब्दस्य प्रसिद्धार्थकत्वाद्भोक्तेदप्रसिद्धस्य पुरुषोत्तमस्यैव, तच्चापि, 'पदवि'देव, दीनभावेन भक्तिमार्गीयज्ञानवानेव, स्यादेवेत्येवकारः सर्वत्रानुपज्यते । तथा सति भक्तौ जातायां स्वत एव भगवज्ज्ञानं भवतीति ज्ञापयितुं 'तं विदित्वे'ति पश्चादुक्तवतीति तदाशयो ज्ञायते । अत एव पूर्वं कर्म निरूपितम् । साधनत्वात् ।

स्यादेतत् । भक्तिसाधनत्वमेव चेत् कर्मणः श्रुतेरभिप्रेतम्, तदा भगवद्विदित्फलसम्बन्ध इत्यनुपपन्नमिति चेत् । मैवम् । कर्मणां हि भक्त्युत्पत्तौ स्वरूपयोग्यतासम्पादकत्वमेव । 'नायमात्मै'ति श्रुतेः कर्मज्ञानाभ्यामलभ्यत्वाद्भगवतः स्वरूपयोग्यतापेक्षापि सार्यादिकस्य, न तु पौष्टिकस्य, अत एव चाशब्द उक्तोऽनियमवाची । तथा सति भगवदनुग्रहश्चेत्, तदा भक्तिः, तथा पुरुषोत्तमज्ञानम्, तदा कर्मतत्फलसम्बन्धगन्धोऽपि नेति किमनुपपन्नम् । एतेन, 'तमेव विदित्वा मुनिर्भवति' 'अग्राह्यो न हि गृह्यते' इत्यादिश्रुतीनां मिथो विरोधः परिहृतः,

भाष्यप्रकाशः ।

अत्र पुनश्चोदयति स्यादित्यादि । अनुपपन्नमिति । साङ्गाद्वैदिककर्मणः फलावश्यम्भावनियमेन ततो भक्त्युत्पत्तिसम्भवादनुपपन्नमित्यर्थः । तत् समादधते मैवमित्यादि । उक्त इति । ज्ञानस्य कर्मसापेक्षत्वात् पूर्वकाण्डे नित्यविधिज्ञानमार्गीयस्येति कर्मणस्तदङ्गत्वबोधनाय यत्र उक्त इत्यर्थः । उक्तार्थोपष्टम्भार्थमेवंसात्पर्याङ्गीकारे गुणान्तरमाहुः एतेनेत्यादि । अत रदिमः ।

प्रेमविवशा वदन्ति । अमरसीतटिप्पण्यां विरहे प्रेम प्रसिद्धम् । निरोधलक्षणे च 'अहं निरुद्धो रोधेनं निरोधपदवीं गत' इति । द्वीनेति । अहङ्कारविरुद्धं पादसेवनानुकूलं दैन्यं, तेन । भावपदेन भक्त्यन्तःपातिना । भक्तिमार्गीयेति । भक्तिमार्गीयपदज्ञानवान् । पदविच्छब्द इति । श्रुतिप्रामाण्यादिति भावः । भाष्ये । तथा सतीत्यादि । मुक्तिसाधनपादसेवने सति । तन्नन्यप्रेमभक्तौ । स्वत इति । आत्मीयभक्तेः प्रेम्णः । भगवज्ज्ञानं फलात्मकं 'भक्त्या मामभिजानाती'ति दाक्योक्तम् । 'तं विदित्वे'ति । शरीरब्राह्मणे 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्य न कर्मणा वर्धते नो कनीयान् । तस्यैव स्यात् पदवित् तं विदित्वा न कर्मणा लिप्यते पापकेने'ति । अत्रे 'तस्मादेवंविच्छन्तो दान्तः' इति श्रुतिः । तदिति । फलात्मकं ज्ञानम् । तदाशयः श्रुत्याशयः । प्रकृते । पूर्वार्थे इति । 'एष नित्यो महिमे'त्यस्मिन् । पूर्वोक्तमिति । पादसेवनप्रपञ्चनम् । प्रतिभातीति । प्रेम्णा वैवश्यदशायां पश्चादपि सम्भवात् प्रतिभातीत्युक्तम् । मैवमित्यादीति । स्वरूपेति । शुद्धचित्तस्य भक्तिरिति चित्तशुद्धिसम्पादकत्वम् । स्वरूपस्य भक्तिस्वरूपस्य चित्तशुद्धिर्योग्यता स्वरूपयोग्यता, तत्सम्पादकत्वम् । श्रीभागवतवाक्यादेवकारः । भाष्ये । कर्मतत्फलैति । कर्म चित्तशुद्धिसम्पादकं तत्फलं चित्तशुद्धिः । ननु कुतो न चित्तशुद्धिसम्बन्धो मानसीनत्वादिति चेत् । न । मर्यादाभक्तस्य यदानुग्रहेण पुष्टिभक्तिः तदा पुरुषोत्तमज्ञानमिति पुष्टौ पाषाभावसेव चित्तशुद्धेरप्रयोजकत्वात् । ननु 'स मानसीन आत्मा जनाना'मिति श्रुतेः 'शुद्ध एवमत' इत्याचार्योक्तेश्च कथं चित्तशुद्धिरूपकर्मफलसम्बन्धाभाव इति चेत् । न । 'जगद्वापारवर्ज'मित्यधिकरणे जगद्वापाराहित्यात्तत्र । 'प्रवर्तते यत्र रजस्तमस्तयोः सत्त्वं च मिश्रं न च कालविक्रम' इत्यत्र मिश्रसत्त्वनिषेधात् । विशुद्धसत्त्वाभावश्चित्त इति । कालविक्रमरहितसत्त्वत्वं विशुद्धसत्त्वत्वम् । उक्तार्थोपेति । उक्तार्थः कर्मणो ज्ञानाङ्गत्वबोधनं स्यादेतदिति ग्रन्थात् पूर्वग्रन्थोक्तः तदुपष्टम्भार्थं स्यादेतदित्यादिना ग्रन्थेन, एवं पुष्टिमार्गीयत्वेन कर्मविधेस्तात्पर्यम्, अभिधेयं तु

भक्त्या ग्राह्यत्वात् तदितरसाधनाग्राह्यत्वात् । अत एव 'विविदिपन्ति', न तु विदन्त्यपीत्याशयवती 'तमेतं वेदानुवचनेन' इति श्रुतिः पठ्यते ।

न चानुपदमेव, 'तमेव विदित्वा मुनिर्भवती'त्युक्तेः सान्निध्यादुक्तसाधनैरेव वेदनमभिप्रेतमिति वाच्यम् । वेदानुवचनादीनां सर्वेषां वेदनसाधनत्वे सर्वेषां तत्कर्तृणां वेदनसम्भवेन 'मुनिर्भवती'त्येकत्वं तद्विदि न वदेत्, अतो ज्ञानं कस्यचिदेकस्य भवतीति ज्ञानस्य दुर्लभत्वं ज्ञाप्यते । 'मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चिद्व्ययति सिद्धये । यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वत' इति भगवद्वाक्याच्च । तर्हि वेदानुवचनादिषु निःशङ्का प्रवृत्तिः कथम्? इत्थम् । 'स वा अय-

भाष्यप्रकाशः ।

एवेति । साधनवलेनग्राह्यत्वादेव । इत्याशयवतीति । यद्यपि 'रथेन जिगमिषती'त्यादाविच्छामात्रस्यापुरुषार्थत्वात् फलपर्यन्तत्वमिष्यत इति प्रकृतेष्वेवं वक्तुं शक्यम्, तथापि लोके फलपर्यन्ततायाः प्रायो दर्शनेन प्रतिबन्धाभावे तथा कल्पयितुं शक्यम् । प्रकृते तु 'नायमात्मे'ति श्रुत्या परणाभावे ज्ञानाभावस्य निश्चितत्वात् केवलेन वेदानुवचनादिना ज्ञानरूपं फलं न वक्तुं शक्यते । अत इच्छायास्तदर्थक्यत्तकारणत्वेनेच्छाकारणानां यज्ञादीनां ज्ञानं प्रति स्वरूपयोग्यतासम्पादकत्वमेवेत्याशयवतीत्यर्थः । अग्रिमवाक्यविरोधमाशङ्क्य परिहरन्ति न चानुपदेत्यादि । उक्तसाधनैरिति । वेदानुवचनादिभिः । तथा च 'मुनि'रित्येकवचनश्रुत्यानेनापि तदुपोद्बलनमेव क्रियत इति न तद्विरोध इत्यर्थः । ज्ञानं कस्यचिदेवेति यदुक्तम्, तत्राशङ्कते तर्हीत्यादि । नित्यकर्मणां वेदानुवचनादीनां ज्ञान उत्कटेच्छाजननेन वा सत्त्वशोधनेन वा स्वरूपयोग्यरहितः ।

कर्मैव, तस्याङ्गीकारे सर्वोत्तममार्गे गुणान्तरं विरुद्धधर्माश्रयत्वेन साधितेपि श्रुत्यविरोधेऽर्थान्तररूपं गुणान्तरम् । एतेनेत्यादीति । श्रुतीनामिति । शरीराग्राहणस्थानाम् । साधनेति । भक्तीतरसाधनवलेन । प्रकृते इति । 'वेदानुवचनेन विविदिपन्ती'त्यत्र । फलेति । फलमुत्तरदेशसंयोगो ग्रामसंयोगश्च । प्रायो दर्शनमिच्छायास्तेन । प्रतिबन्धेति । निमोचभूमिकृतप्रतिबन्धः कार्यविषयनम्, तदभावे । तथेति । फलपर्यन्तं कल्पयितुं शक्यम् । जानातीच्छति यतत इति क्रमेणाहुः तदर्थकेति । यज्ञादीनामिति । ज्ञानजनकत्वात् पञ्चरात्रशाखाच्च ज्ञानरूपाणाम् । ज्ञानं प्रतीति । भक्तिं प्रति । गीतायां भक्तौ शक्तिर्ज्ञानशब्दस्य । स्वरूपेति । चित्तशुद्धिद्वारा । स्वरूपं भक्तेः । योग्यता चित्तशुद्धिरित्युक्तमेव । तस्याः सम्पादकत्वम् । यद्वा । इच्छाकारणानामित्यादेर्ग्रन्थसायमर्थः । 'तमेत'मिति श्रुतौ भक्त्यप्रतीतिः । इत्थं च इच्छा कारणं येषां यन्नरूपाणां यज्ञादीनाम् । न तु विदन्त्यपीति ग्राह्यात् ज्ञानं प्रति स्वरूपेत्यादिः । स्वरूपं ज्ञानस्वरूपम् । योग्यता चित्तशुद्धिः । तस्याः सम्पादकत्वम् । अग्रिमेत्यादि । अयमनुपदम् । पदं विविदिपन्तीति । न तु विदन्त्यपीत्यनेन विरोधः 'तमेव विदित्वे'त्यस्य । तं विरोधं परिहरन्ति न चानुपदेत्यादीति । पदं विविदिपन्तीति तदुपोद्बलनमुपदम् । भागे वा । उक्तपदं अग्रिमवाक्यभाग इत्यर्थः । एवेति । एवकारोऽन्ययोग्यव्यवच्छेदकः । कस्यचिदिति । शुद्धचित्तस्य । मुनिरित्येकेति । कश्चिदेवेत्यत्र हेतुः । तदुपोद्बलनमिति । न तु विदन्त्यपीत्यस्योपोद्बलनम् । तर्हीति । एकदेशविकृतन्यायात् न तु विदन्त्यपीत्यनेन तमेव विदित्वेत्यस्य विरोध इत्यर्थः । वेदानुवचनादीनामिति । वेदानुवचनमपि याग इति सामानाधिकरण्यम् । ज्ञान इति । चित्तस्य शुद्धत्वादिति भावः । अन्यथा कर्मविषयकज्ञाना-

मात्मे'त्यादिकया पूर्वश्रुत्या भगवन्माहात्म्यं श्रुत्वा यथाकथञ्चित् तद्वेदनौत्सुक्ये सति सत्सङ्गाभावेन भक्तिमार्गापरिचयात् कर्ममार्गमात्रमाश्रमधर्मत्वेनालौकिकार्थसाधकत्वेनापि पूर्वं ज्ञातमस्तीति तदेव भगवद्वेदनेपि साधनमिति मन्यमानास्तदेव कुर्वन्ति । ननु वैदिकसाधनानां वैयर्थ्यं कथमिति चेत् । न । भ्रमकृतत्वेऽपि जन्मान्तरीयाक्षरज्ञानोपयोगिसंस्काराधायकत्वेनावैयर्थ्यात् ॥ २० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तासम्पादन एव पर्यवसानम्, तदा ज्ञानमूलकारणस्य वरणस्य स्वविषयतानिश्चयस्याभावेन वेदानुवचनादिषु निःशङ्का प्रवृत्तिर्या दृश्यते, सा कथमित्यर्थः । तत्परिहाराय प्रवृत्तिमुपपादयन्ति इत्थमित्यादि । 'स वा अयमात्मा सर्वस्य वशी सर्वस्वेशानः सर्वस्याधिपतिः सर्वमिदं प्रशान्तिं यदिदं किञ्च । स न साधुना कर्मणा भूयान्नो एवासाधुना कनीयानेप भूताधिपतिरेप लोकेश्वर एष लोकपालः स सेतुर्विधरण एषां लोकानामसम्भेदाये'ति माहात्म्यश्रवणेन वेदनौत्सुक्ये सति तेन तेषु तत्साधनत्वभ्रमात् प्रवृत्तिरित्यर्थः । ननु भ्रमात् करणे पापभ्रमेण कृतस्य प्रायश्चित्तस्यैव तेषां वैयर्थ्यं स्यादित्याशयेनाशङ्कते नन्वित्यादि । तत्र समादधते नेत्यादि । तथा च तत्र कर्मफलनिषेधस्य 'नान्तरिक्षे न दिवी'त्यादिवन्तित्यानुवादरूपत्वादेते पदज्ञानसाधनत्वेन कर्तव्या इति विदित्वा ते कुर्वन्ति । तत्र भक्तिमार्गात्मकपदज्ञानाभावेऽप्यक्षरात्मकपदज्ञानस्य जन्मान्तरे भवनार्थं मनसि तत्संस्कारमाश्रमधर्मा आदधत इति पूर्वोक्तमधुणमित्यर्थः । न च पापभ्रमप्रायश्चित्तस्यैवास्य वैयर्थ्येपि दोषाभावात् सार्थकत्वसाधनमप्रयोजकमिति शङ्क्यम् । 'न हि कल्याणकृत् कश्चि'दिति न्यायेन पापभ्रमप्रायश्चित्तस्यापि जन्मान्तरे तादृशपापविषयकमनःप्रवृत्त्यभावस्य फलत्वेन वक्तुं शक्यतया किञ्चिदंशेन तत्रापि सार्थक्यस्यैव युक्तत्वात् । तेन पूर्वोत्तरकाण्डयोरैकशङ्क्यातुरोधादेवं श्रुतितात्पर्यनिश्चयेनैकवाक्यतायां पूर्वसोत्तरशेषत्वमिति सिद्धम् ॥ २० ॥

रश्मिः ।

दीनां कर्मविषयिणीच्छेति कर्मविषयिण्युत्कटेच्छा स्यात् तज्जननेन । स्वरूपेति । व्याख्यातम् । ज्ञानमूलेति । ज्ञानकरणं कर्म चित्तशुद्धिद्वारा । मूलकारणं वरणं यथा कर्मणि यथा भक्तौ तथा ज्ञानेपि कल्प्यं तस्य हृतस्य । स्वेति । अयं ज्ञानमार्गीयं वरणं प्राप्य ज्ञानेन मां प्राप्नोत्विति वरणस्य स्वविषयतानिश्चयः । तस्याभावेन । अवान्तरप्रवर्तकाभावेन । निःशङ्केति । कस्यचिदेव ज्ञानमिति शङ्काकारणसत्त्वात् । तेनेति । औत्सुक्येन । तेषु । वेदानुवचनादिषु । तत्साधनत्वेति । ज्ञानसाधनत्वभ्रमात् । तेषामिति । वैदिकसाधनानाम् । वैयर्थ्यं कथं स्यादित्यर्थः । तत्रेति । भ्रमात्करणे । कर्मेति । अप्राप्तप्रतियोगिकस्य । नान्तरिक्ष इति । अग्निश्चेतस्य इति सम्यन्धः । नित्येति । श्रत्यक्षसिद्धार्थानुवादाद्यथा 'अग्निर्हिंस मेपज'मिति । एत इति । आश्रमधर्माः । 'तस्यैव पदवित्'स्या'दिति श्रुत्युत्पदज्ञानसाधनत्वेन । पूर्वोक्तमिति । वैदिकसाधनानां वैयर्थ्यं भ्रमकृतानां संस्कारफलानामधुणम् । ऐकशङ्क्येति । 'संहतमेतच्छास्त्रं जैमिनीयेन षोडशलक्षणेन'तिवृत्त्या तथा । सर्वोत्तममार्गे तु 'तमेत'मिति श्रुत्यैकवाक्यता वृत्तेरानुगुण्याद् भक्तिपर्यन्तम् । वेदानुवचनेनाधिदैविकशुद्ध्या भक्तिरिति । 'यथानुष्ठीयमानेन त्वयि भक्तिर्यथा भवे'दिति युधिष्ठिरवाक्यात् । न तु विदन्त्यपीति भाष्यमनुग्रहहितकर्तृपरम् । एवमिति । उक्तप्रकारेण । श्रुतीनां पूर्वोत्तरकाण्डस्थानां तात्पर्यनिश्चयेन ॥ २० ॥

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥

ननु साम्यश्रुतेर्हेतोः कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य यदपास्तम्, तन्नोपपद्यते । साम्यो-
क्तेर्ज्ञानस्तुतिरूपत्वात् । अपि च । तथा ज्ञानिनोपि कर्मोपादानात् कर्मकृतिस्वी-
कारादिति याचते । अन्यथा ज्ञानिनां कर्मकृत्यभावेन तत्कृतगुणदोषाप्रसक्त्या
तन्निषेधानुपपत्तिः स्यात् । तेषामपि तत्कृतगुणदोषसम्बन्धोऽस्त्येवेति ज्ञापनाय
मात्रपदम् । निषेधेनेतरसाधारण्यं परिह्रियते । तथा च ज्ञानिनोपि कर्मकरणात्
कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य निष्प्रत्यूहमिति चेत्, नैवं वक्तुं युक्तम् । पदज्ञानस्य कर्मफला-
सम्बन्धफलकत्वस्यापूर्वत्वाद्विधेयत्वमेव । न हि यस्य कर्मणो ज्ञानस्य वा यत्फलं
तदुक्तिरपि स्तुतिरेवेति युक्तम् । तयोर्लुच्छेदापत्तेः । विधिर्हि प्रवर्तकः । तस्य

भाष्यप्रकाशः ।

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥ अत्रैव- किञ्चिदाशङ्क्य परि-
हरतीत्याशयेन सूत्रं विवृण्वन्तः पूर्वपक्षमात्रं व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । ननु यदि साम्यश्रुत्या
कर्मोपादानमापाद्यते, तदा निषेधश्रवणं याधितमेव स्यादित्यत आह निषेधेनेत्यादि । इतरसा-
धारण्यमिति । अज्ञानिनां यथा कर्मजगुणदोषः, तथा ज्ञानिनो नेति तथेत्यर्थः । कर्मशेषत्व-
मिति । सत्यासाध्रमीणकर्मशेषत्वम् । परिहारभागं व्याकुर्वन्ति नैवमित्यादि । अपूर्वत्वाद्विधे-
यत्वमिति । यथा 'प्रतितिष्ठन्ति ह वै य एता राशिरुपपन्ती'त्यत्र रात्रिसत्रीयप्रतिष्ठाफलकत्व-
स्यापूर्वत्वाद् विधेयत्वमेव, न तु स्तुतिमात्रत्वं तथेत्यर्थः । तदेतदुपपादयन्ति न हीत्यादि ।
यस्येति पदं 'यत् फलं'मित्यनेन सम्प्रच्यते । हिहेतौ । विधिर्हीत्यत्रापि तथा । एवमिति ।
रश्मिः ।

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ २१ ॥ परिहरतीति । सूत्रकारः ।
नन्वित्यादीति । यदपास्तमिति । 'असुर्या नामे'ति श्रुत्या कर्मनिन्दाया वितण्डयापास्तम् ।
स्तुतीति । असदुत्कर्षाधायकगुणवर्णनरूपत्वात् । यथा 'सौधाग्राणि स्पृशन्ति विधुमण्डल'मिति सौध-
स्तुतिः । मात्रश्रुत्यान्तसाव्ययत्वेन पश्यन्तत्वम् । सौत्रो वा लुक् पश्य्याः । स्तुत्योपादानादिति
स्तुतिपदानुवृत्त्या हेत्वन्तरमन्यचेत्यर्थोपि चेत्यस्य । तयेति । स्तुत्या । आसस्य ज्ञानिनोपि । तन्निषेधेति ।
कामकारसूत्रोक्तायां 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणसे'ति श्रुतौ कर्मकृत्यभावकृतगुणदोषनिषेधानुपपत्तिः ।
तेषामित्यादि । ज्ञानिनामपि कर्मकृत्यभावकृतगुणदोषसम्बन्धः । मात्रपदमिति । स्तुतिरेव
स्तुतिमात्रमित्यवधारणार्थकमात्रपदम् । स्तुतज्ञानमात्रस्थितौ कर्मकृत्यभावकृतगुणदोषसम्बन्ध इति
भावः । आपाद्यत इति । साम्यश्रुतेः स्तुतिमात्रपरायाः ज्ञानस्य कर्मसाम्यं स्यात्, तदा ज्ञानिनां
कर्मोपादानं न स्यात्, वर्तते तु विपरीतम्, अतो ज्ञानिनां कर्मोपादानापत्तिः एवमापाद्यते । याधित-
मिति । 'मम माता वन्ध्ये'तिवद्विधिवयं स्यात् । ज्ञानिनो नेति । तेनेतैरज्ञानिभिः साधारण्यं परिह्रियत
इति भाष्यार्थः । अयमेव तथेत्यस्यार्थः । सत्यासाध्रमीणेति । सत्यासाध्रमे कर्मणि सत्यागार-
मिधुचरयोदि तच्छेषत्वं कर्मज्ञाने । 'ज्ञात्वा कर्म कुर्या'दिति । तथेत्यर्थ इति । 'तस्यैव पदवित् स्यात्'
इत्यत्र पदज्ञानस्य 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणसे'ति श्रुत्युक्तौ यः गुणदोषफलासम्बन्धः तत्फलकत्वस्य ।
'ज्ञानाभिः सर्वकर्माणि भस्मसात्कुरुत' इति । 'सादि'ति विधिस्तद्विषयत्वं विधेयत्वं तथेत्यस्यार्थः ।
पदज्ञानव्यानेवेति भाष्य एवकारेण ज्ञानप्रतियन्धकगुणदोषफलासम्बन्धव्यवच्छेदः क्रियत

पुरुषप्रवृत्त्युपयोग्यर्थकथनेनैव चारिताध्यादन्यार्थकथनस्य स्तुतित्वमस्तु नाम । न ह्येवं प्रकृते । मुमुक्षोः कर्मबन्धाभावप्रेप्सोस्तत्साधनत्वज्ञान एव प्रवृत्तिसम्भवात् । यच्च कर्मफलसम्बन्धनिषेधानुपपत्त्या कर्मसम्बन्ध इत्युक्तम्, तन्न साधीयः । न हि तरणौ तमःकार्याभाव इत्युक्ते तत्प्राप्तिरपि सम्भवति । अथवा । पुरुषोत्तमज्ञानमुख्यफलस्यातिमहत्त्वेन साक्षाद्भक्तुमशक्यत्वं ज्ञापयन्ती कैमुतिकन्यायेन परम्परया तदाहनयर्चा 'तं विदित्वा ब्राह्मणो भवती'ति श्रुतेर्ब्राह्मणपदेन ब्रह्मविदुच्यते । तथा चाद्यपदेन बुद्धिस्थब्राह्मणमाहात्म्योद्देशे कृते, स क इत्याकाङ्क्षायामाह, तं ब्राह्मणं विदित्वा विहितनिषिद्धफलासम्बन्धी भवतीतिलक्षण इत्यर्थः । साक्षाद्भगवद्विदः किमु वाच्यमिति भावः । अतस्तस्यैव तच्छब्दस्य पूर्वपरामर्शित्वात् ब्राह्मणस्यैव भगवद्विदो भक्तस्यैव पदवित् स्यात्, तज्ज्ञानानुकूलप्रयत्नवान् स्यात्, तद्भजेतेति यावत् । तथा च यत्र भक्तविद्विषयकज्ञानस्याप्युक्तरीत्या न कर्मशेषत्वं वक्तुं शक्यम्, तत्र भगवज्ज्ञानस्य तथात्वं दूरदूरतरमिति सर्वं सुखम् ॥ २१ ॥

भाष्यप्रकाशः

अन्यार्थकथनम् । पूर्वोक्तमाशङ्कान्तरमनूय परिहरन्ति यद्येत्यादि । 'यतो वाचो निवर्तन्व' इत्याहुतोभयस्य भगवज्ज्ञानफलत्वश्रवणात् । ततो न्यूनं कर्मफलसम्बन्धाभावमात्रस्य फलत्वकथनमप्रयोजकमित्यरुच्या 'एष नित्य' इति ऋगुचार्थं प्रकारान्तरेणाहुः अधवेत्यादि । तदाहेति । महत्त्वमाह । तद्विशदयन्ति तमित्यादि । 'तं विदित्वे'ति व्याख्येयप्रतीकम् । श्रुतेरिति । विषादिपदोत्तरं पठितान्निषेक्षच्छब्दात् । आद्यपदेनेति । एष इति पदेन । स क इति । ब्राह्मणः कः । विहितनिषिद्धफलासम्बन्धीति । पापकपदे पापं कं सुखं यसादित्यस्याप्यर्थस्य सद्गहीतुं शक्यत्वात् तथेत्यर्थः । तद्भजेतेति । पदं भजेत । सुख्यमिति । कर्मफलासम्बन्धस्य विधेयत्वेन स्तुतिरूपताया आदर्तुमशक्यत्वाज्ज्ञानस्य न सत्त्वासाश्रमीणकर्मशेषत्वमिति यदुक्तं तदक्षुण्णमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

इति कर्मफलासम्बन्धफलकत्वस्य विधेयत्वम् । पूर्वोक्तमिति । अत्रैव पूर्वोक्तम् । भगवदिति । 'आनन्दं ब्रह्मणो विद्वा'नित्यनेनानन्दात्मकभगवज्ज्ञानफलत्वश्रवणात् । न्यूननेति । न्यूनञ्च तत् कर्मफलसम्बन्धाभावमात्रं तस्य । कर्मफले गुणदोषौ तयोः सम्बन्धस्तस्याभावः स एव तन्मात्रं तस्येति व्याख्यातम् । अधवेत्यादीति । पुरुषोत्तमज्ञानफलं प्रवेशः मुख्यं फलं पदवित्त्वं तस्य । महत्त्वमिति । उपकारस्मृत्या पूज्यत्वम् । अनया ऋच्या वेद आह । एष इति पदेनेति । 'एष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्ये'ति श्रुतिस्थपदेन । भाष्ये । बुद्धिस्थेति । एष बुद्धौ सन्निहितः इच्छाद्वारा ज्ञानकार्यस्य उद्देशकतिरूपयत्नस्याग्रे दर्शनात् । नित्यो महिमेति । तथा च बुद्धिस्थं ब्राह्मणस्य महिमरूपमाहात्म्यं तस्योद्देश इत्यर्थः । प्रकृते । पापकेति । 'तस्यैव स्यात् पदवित् तं विदित्वा न कर्मणा लिप्यते पापकेने'त्यत्रपापकपदे । तथेति । विहितनिषिद्धफलासम्बन्धीत्यर्थः । पुष्टिमार्गे पापस्य प्रतिबन्धकत्वमाशङ्क्य श्रुत्योक्तम् । भाष्ये । इतिलक्षण इति । एष इति पूर्वोक्तवि-

पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २२ ॥

अथ प्रकारान्तरेण शङ्कते । 'भृगुर्वै वारुणिर्वरुणं पितरमुपससार' 'अधीहि भगव' 'इति होपससाद सनत्कुमारं नारदः' 'प्रतर्दनो ह वै दैवोदासिरिन्द्रस्य प्रियं

भाष्यप्रकाशः ।

एतदग्रे भावशब्दाच्चेति सूत्रं पठ्यते । तत्र च भावशब्दादित्यस्य विधिशब्दादित्यर्थः । तथा चापूर्वत्वादेव न पदज्ञानस्य विधेयत्वकल्पनम्, किन्तु 'पदवित् स्या'दिति विधिशब्दादपीत्यर्थो वक्तव्यः । 'कुर्यात् क्रियेत कर्तव्यं भवेत् स्यादिति पञ्चमम् । एतत् स्यात् सर्ववेदेषु नियतं विधिलक्षणम्' इति वाचस्पतिलिखितात् न्यायविदां सरणात् ।

तच्च 'विधिर्वा धारण'वदित्यत्रैतस्यैव 'स्यात् पदवि'दिति श्रुतिन्याख्यानेनैव व्युत्पादितम्, अतः प्रयोजनाभावाद्दुपेक्षितमिति प्रतिभाति । लेखकदोषात् शुद्धितं चेति ज्ञेयम् ।

अन्ये तु, 'स्तुतिमात्र'मित्यादिद्विसूत्रमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य, 'स एष रसानां रसतमः परमः पराद्भयोऽष्टमोऽयं उद्गीथ' इत्याद्याः श्रुतयः किमुद्गीथादिस्तुत्यर्थाः, उतोपासनविध्यर्था इति संशये, उद्गीथादिकर्माङ्गानुपादाय श्रावणात् स्तुत्यर्था इति शङ्कायाम्, अपूर्वत्वाद्विध्यर्थाः 'उद्गीथमुपासीते'ति विधिशब्दाच्च तथेत्याहुः । ततः पारिप्लवादिद्विसूत्रमधिकरणान्तरत्वेनोक्त्वा, अग्नीन्धनसूत्रं, 'पुरुषार्थोऽतः शब्दा'दित्याद्यधिकरणस्य फलोपसंहारार्थमिति चाहुः ।

तच्चास्माकं रोचते । विद्यायाः स्वतः पुरुषार्थत्वसाधनाय सन्वासस्य तदङ्गत्वसाधनाय चाचार्यस्य प्रवृत्तत्वान्मध्ये उद्गीथादिविचारे प्रसङ्गस्यादर्शनादिति दिक् ॥ २१ ॥

पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २२ ॥ अत्राशङ्कान्तरं परिहर्तुमेवा रदिमः ।

द्वितनिषिद्धफलासम्बन्धीतिलक्षणः । प्रकृते । पदं भजेत । पादसेवनं चतुर्थं भजनं कुर्वीत । तदुक्तं 'निवृत्ततर्पणगीयमाना'दिति । उपगानं समीपमागत्य गानम्, समीपागमनं पद्धथामिति पदयो-
रुपकारं स्मृत्वा भजेत । पादुकाद्वारा । 'त्वत्पादुकामविरतं परि ये चरन्ती'ति वेदस्तुतौ । पादसंवाहनं वा तदुक्तं 'तस्मादात्मज्ञं ह्यर्चयेद्भक्तिकाम' इति । भाष्ये । उत्तरीत्येति । द्वितीयव्याख्यानोक्तरीत्या । दूरेति । दूरात् तद्विषयकज्ञानात् दूरतरं भगवज्ज्ञानस्य तथात्वं कर्मशेषत्वम् । प्रकृते । कर्मफलेति । भक्तिमार्गीयज्ञानधनेनैव स्यादिति पदवित्तद्व्याख्यानभाष्य एवकारार्थविवरणेन विवृतम् । 'विधिर्वा धारण'वदिति सूत्रे । स्तुतीति । व्याख्यातम् । पठ्यत इति । शङ्कराचार्यादिभिः स्वभाष्येषु पठ्यते । कर्माङ्गानीति । सावयवत्वापादकानि । भावशब्दाच्चेति सूत्रार्थमाहुः उद्गीथमिति । तथेति । उपासनविध्यर्थाः । फलोपेति । फलं अग्नीन्धनाद्यपेक्षामावः तस्योपसंहारार्थम् । अस्माकमिति । अस्मन्मिति वक्तव्ये समशुद्धित्वाय सर्वत्र 'कन्यर्यानां प्रीयमाण' इति सूत्रात् स्वस्य प्रीयमाण-
त्वाभावात् पठ्यते । विद्याया इति । 'पुरुषार्थोऽतः शब्दा' इति सूत्रेणातःशब्दार्थः । उद्गीथादीति । आदिनोद्गीथाङ्गानि ॥ २१ ॥

पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २२ ॥ आशङ्कान्तरमिति । पारिप्ल-

धामोपजगामे'त्याद्युपाख्यानां नैर्हि ब्रह्मविद्या निरूप्यते । 'सर्वोण्याख्यानानि' पारि-
 प्लवे शंसतीति श्रुत्या शंसनशेषत्वं तेषामवगम्यते । शंसने शब्दमात्रस्य प्राधा-
 न्येनार्थज्ञानस्यातथात्वादुपदेशान्ताख्यानप्रतिपाद्यं ज्ञानं मन्त्रार्थवदप्रयोजकमिति
 कर्मशेषत्वमपि न वक्तुं शक्यम् । प्राधान्यं तु दूरापास्तम् । धर्मिण एवासिद्धि-
 रित्याह । पारिप्लवार्था इति । उक्तरीत्या सर्वा उपाख्यानश्रुतयः कर्मशेषभूता
 इत्यर्थः । अत्राचार्य एवमपि कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य न सम्भवतीत्याह नेति । कुतः ।
 विशेषितत्वात् । कर्मणः सकाशाज्ज्ञानं विशेषितमधिकधर्मविशिष्टत्वेनोक्तमिति
 न ज्ञानस्य कर्मशेषत्वमित्यर्थः । ननु विशेषितत्वमाख्यानेष्वेवेत्यप्रयोजको हेतु-
 रिति चेत् । मैवम् । आचार्याशयानवगमात् । तथाहि । पूर्वं 'तुष्यतु वुर्जन' इति
 न्यायेनाख्यानानां शंसनशेषत्वमुपेक्षित्योच्यते । न एवाख्यानेष्वेव ज्ञानं निरूप्यते,
 किन्त्वन्यत्रापि । तथा हि । तैत्तिरीयके पठ्यते । 'ब्रह्मविद्यामोति परम्, तदेपाभ्युक्ता,
 सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मे'त्युपक्रम्य, माहात्म्यविशेषज्ञानार्थमाकाशादिकर्तृत्वमुक्त्वा,
 आनन्दमयत्वं रसरूपत्वमुक्त्वा, 'भीयासा'दित्यादिना सर्वनियामकत्वं चोक्त्वा,
 भगवानेव पूर्णानन्द इति ज्ञापनायानन्दगणनां कृत्वा, आनन्दमयं पुरुषोत्तमं
 प्राप्तेनानुभूयमानानन्दस्वरूपं, 'यतो वाचो निवर्तन्ते अप्राप्य मनसा सहे'त्यादि-
 नोक्त्वा, तद्विदो माहात्म्यमुच्यते 'एतद् वा न तपति किमहं साधु नाकरवं
 किमहं पापमकरव'मिति । अत्र ज्ञानयान् सचिद्रूपदेशकालापरिच्छिन्नं सर्वकर्तारं
 निरवध्यानन्दात्मकं सर्वनियामकं मनोवागगोचरं पुरुषोत्तमं प्राप्नोति, कर्म तु स्वयं
 क्लेशात्मकम्, तद्वाञ्छा 'अस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रासुपजीवन्ती'ति श्रुतेः
 क्षुद्रतरानन्दजनकस्वर्गपश्चादिकलमाप्नोतीति विहितनिषिद्धकर्मणोश्चाप्रयोजकत्वं
 तस्मिन्नुच्यते इति कर्मणः सकाशाज्ज्ञानस्य निरवधिरेव विशेष उच्यते इति न
 धर्म्यसिद्धिः, न वा कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य सिध्यति ॥ २२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्रिविधरीत्याशयेनैतस्य पूर्वपक्षांशमवतारयन्ति अथेत्यादि । तेषामिति । उपाख्यानानाम् । धर्मिण
 एवासिद्धेरिति । धर्मिणो ज्ञानस्यैव अप्रयोजकत्वादसिद्धेः । परिहारांशमवतारयन्तो व्याकुर्वन्ति
 अत्रेत्यादि । विशेषितमिति । विशेषः सङ्गातोऽस्येति विशेषितम् । अधिकधर्मविशिष्टत्वं च परमा-
 नन्दरूपफलजनकत्वं ज्ञेयम् । तदेवापि व्युत्पाद्यम् । शेषं स्पष्टम् ॥ २२ ॥

रश्मिः ।

धर्मशेषत्वं ज्ञानस्येत्याशङ्कान्तरम् । भाष्ये । उपदेशान्तेति । 'मासुपास्ते'ति प्रतर्दनं प्रतीन्द्रोपदे-
 शान्ताख्यानप्रतिपाद्यम् । प्रकृते । विशेषितमिति । 'तारकादिभ्य इतच्' । शेषमिति । ज्ञानं
 कर्मशेषत्वाभाववत्, विशेषितत्वात्, यत्रैवं तत्रैवं लौकिकपटवत् । इत्यत्राख्यानेषु हेतोः साध्याभावव-
 द्दत्तत्वात् साधारण्यमाहुः ननु विशेषितत्वमिति । अप्रयोजक इति । साधारणो हेतुः विशेषि-
 तत्वरूपः । उपेक्षित्वेति । तत्रो ल्यबभावश्चानन्दसः । अत्रेति । भृगुप्रपाठके । तस्मिन्नुच्यते इति ।
 भृगुप्रपाठके ब्रह्मविद्यप्रपाठके 'एतद् वा न तपतीति श्रुत्योच्यते इत्यर्थः । एवं शेषं स्पष्टम् ॥ २२ ॥

तथाप्याख्यानप्रतिपादितविद्यानामसिद्धिरेवेति चेत्, तत्राह ।

तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २३ ॥

यथा केवलश्रुतेर्विद्याप्राधान्यम्, तथैवोपाख्यानश्रुतीनामित्यर्थः । चकारेण प्रश्नोत्तरैर्निर्णीतार्थप्रतिपादनम् । महतामेवात्र प्रवृत्तिः । सापि ब्रह्मायासपूर्विकेति विद्यामाहात्म्यज्ञापनं प्ररोचनं चाधिकमुपाख्यानानामुपाख्यानं विनैव विद्यानिरूपिकायाः श्रुतेः सकाशादित्युच्यते । तत्र हेतुरेकवाक्यतोपबन्धादिति । 'आचार्यवान् पुरुषो वेदे'ति श्रुत्यैकवाक्यताज्ञानमाख्यानं विना न भवतीति तदर्थमुपबन्धात् गुरुशिष्यकथोपबन्धादित्यर्थः ।

अथवा । उपाख्यानरहितायां श्रुतौ यथा ज्ञानं निरूप्यते, तथैव 'अधीहि भगव इति होपससाद सनत्कुमारं नारद' इत्याद्याख्यानेष्वपि निरूप्यत इत्याख्यानश्रुत्यैकवाक्यतयैवाख्याने ज्ञानस्वरूपोपबन्धात् प्रतिपादनादित्यर्थः ।

भाष्यप्रकाशः ।

तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २३ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः तथापीत्यादि । असिद्धिरिति । कर्मशेषत्वाभावस्यासिद्धिः । तथा चाशङ्कान्तरस्य निवृत्तत्वेऽप्युक्ताशङ्काया अनिवृत्तत्वादेकदेशदोषपरिहारावेदं सूत्रमित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति यथेत्यादि । प्ररोचनं चाधिकमिति । इदमवान्तरफलमधिकम् । कथमेकवाक्यतोपबन्ध इत्याकाङ्क्षायां तामुपपाद्याहुः आचार्येत्यादि । सर्वासां परविद्यानां परब्रह्मैवार्थः, तत्प्राप्तिरेव च प्रयोजनम् । 'आचार्यवान् पुरुषो वेदे'ति श्रुतिश्छान्दोग्ये श्वेतकेतूपाख्याने 'यथा सौम्य पुरुषं गन्धारेभ्योऽभिनियद्वाह'मित्युपक्रम्य पठिता । तत्र तदुपान्तेन आचार्याच्छिष्यस्य ब्रह्मज्ञानादिकं श्रान्व्यते । अतः सर्वा एव विद्या गुरुशिष्यसाकाङ्क्षाः । तदुक्तमित्युक्तमेकवाक्यताज्ञानमाख्यानं विना न भवतीति तदर्थं तदुपबन्धात् । तथा च केवलानां यथा न शंसनशेषत्वम्, तथा आख्यानोक्तानामपि नेत्यर्थः ।

अन्ये तु सूत्रे 'एकवाक्योपबन्धा'दिति पाठमङ्गीकृत्य एकवाक्यतयोपबन्धं व्याकुर्वन्त, एकवाक्यपदं भावग्रधानं बोधयन्तीति न कश्चिद्विशेषः ।

रत्नः ।

तथा चैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २३ ॥ तथापीत्यादीति । यद्यपि 'एतद्देहं वा न तपती'ति श्रुत्या विहितप्रतिपिद्धकर्मणोरप्रयोजकत्वम्, तथापि 'सर्वाण्याख्यानानि पारिप्लवे शंसती'ति श्रुत्या आख्यानप्रतिपादितेत्यादि । उच्यते । आभासोक्ताशङ्कायाः । एकदेशेति । शङ्केकदेशः । शङ्का धर्मसिद्धिविषया ज्ञानस्य कर्मशेषत्वविषया च शङ्कान्तरपदेनोक्ता, तत्रैकदेशः ज्ञानस्य कर्मशेषत्वं तस्य दोषस्य परिहारायेत्यर्थः । यथेत्यादीति । तथा चेति सूत्रार्थः । तथा चकारार्थमाहुः चकारेणेति । गुरुशिष्येति । 'अर्थैकत्वात् एकं वाक्यं साकाङ्क्षं चेत्, विभागे स्या'दित्यत्र द्वितीयाप्याये । परस्परसाकाङ्क्षैकवाक्यत्वमुक्तम् । अत्र विद्यानां केवलज्ञानानां गुरुशिष्यपठितोपाख्यानापेक्षा तथार्थैकत्वादेकं वाक्यमित्युक्तम् । तदर्थमिति । तेन त्रिपदमिदं सूत्रं एकवाक्यतया उपनिबन्धात् तृतीयासमासः । अपि नेति । विशिष्टं शुद्धान्नातिरिच्यत इति भावः । ननु तथापि 'सर्वाण्याख्यानानी'ति श्रुतिविशेषस्तु सादिति चेत् । न । सर्वाण्युपाख्यानानि शंसत्वेव

नैकद्वयवाचिनोपपदेन वस्तुसती' या तत्तद्गुरुनत्तच्छिष्यकथा तत्सामीप्यमत्रोच्यते अन्यथा सामीप्यासम्भवादतः कल्पितत्वशङ्कानिरासः ।

नन्वेवमपि पारिप्लवार्थत्वे न बाधकं पद्याम इति चेत् । उच्यते । अश्वमेध-प्रकरणे, 'मनुर्वैषखतो राजे'त्यादीन्याख्यानानि यत्र पठितानि, तत्र सामान्यतस्तेषां विनियोगः, 'सर्वाण्याख्यानानि पारिप्लवे शंसती'त्यनेनेक्त इति सर्वशब्दस्तदा-

भाष्यप्रकाशः ।

नन्वेवमाख्यानरहितानामप्याख्यानोक्तार्थाकाङ्क्षत्वाचासामेवैतच्छेषत्वम् न त्वाख्यानवतीर्ना तच्छेषत्वमिति नोक्तदोषनिवृत्तिरित्यपेक्षायां पश्चान्तरमाहुः अथवेत्यादि । तथा च यदि तत्रान्य-देवोच्येत तत्परत्वमेव स्यात्, न ज्ञानपरत्वम् । निरूपिते तु ज्ञानस्वरूप एतासामपि केवलविद्याशे-पत्वम्, अतो न दोष इत्यर्थः । इत्र उपोपसर्गकथनस्य तात्पर्यमाहुः नैकद्वयेत्यादि ।

अत्र पुनराशङ्कते नन्वित्यादि । एवं पूर्वव्याख्याने तासामुपाख्यानाकाङ्क्षा, द्वितीये चोपा-ख्यानानां तदाकाङ्क्षेति परस्परकाङ्क्षयैकवाक्यत्वे उभयविधवाक्यानां पारिप्लवेशेपता अदण्डवारितेति तथेत्यर्थः । अत्र समादधते उच्यत इत्यादि । तथा च प्रकरणेन सर्वशब्दार्थसङ्कोचावगमादनेन वाक्येन विद्यानां न कर्मशेषत्वसिद्धिरित्यर्थः । उक्तेऽर्थं लिङ्गमप्युपोद्वलकृमाहुः एवं सतीत्यादि ।

रश्मिः ।

न त्पाख्यानानां पारिप्लवाङ्गत्वमित्याशयात् । एवमिति । तेन द्विपदमिदं सूत्रं एकवाक्यताया उपनिबन्धात् । शेषत्वं निषेधे । आख्यानेति केवलज्ञानानाम् । आख्यानेति । विज्ञानां विधेयत्वनिर्वाहोपाख्यानोक्तार्थस्य विधेयस्तावकस्य आकाङ्क्षत्वादित्यर्थः । यः स्तुयते, स विधीयते इति पूर्वमीमांसकोक्तेः । किञ्च 'केवलानां यथा न पारिप्लवशंसनशेषत्वं तथाख्यानोक्तानामपि विद्यानां पारिप्लवशंसने उक्तार्थेति तु केवलभारहारकत्वनिवृत्त्यै । 'केवलभारहारः स्यादधीत्य वेदं यो न जानात्यर्थमिति' । एवमप्येकवाक्यतोपबन्धात् । तासामिति । आक्षिप्ताख्यायिकानां केवलानाम् । एतच्छेषत्वम्, पारिप्लवशेषत्वम् । 'सर्वाण्याख्यानानीति श्रुतावाख्याने विशेषाश्रवणात् । तच्छे-पत्वमिति पारिप्लवशेषत्वम् । उच्यते । भाष्यीयानासोक्तदोषनिवृत्तिः । अथवेत्यादीति । श्रुतावित्यस्य 'साङ्गो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्चे'त्यस्याम् । अनारम्भाधीतत्वादस्याः । निरूप्यत इत्यस्य 'तरति शोक्त्यात्वविद्' इति श्रुत्या निरूप्यत इत्यर्थः । एकवाक्यतेत्यस्यार्थकत्वेन तथेत्यर्थः । आख्यान इत्यस्य भृगूपा-ख्यान इत्यर्थः । तत्रेति । आख्यानरहितविद्यासु । अन्यदेव ज्ञानाद्विज्ञेमेव । एतासामपीति पारिप्लवशेषभूतानाम् । अतो नेति । विद्याशेषत्वात् न भाष्यीयाभासोक्तो दोषः आख्यानप्रतिपादितविद्यानां कर्मशेषत्वाभावस्यासिद्धिरूपः । नैकद्वयेत्यादीति । वस्तुसजातीयेति समानसंवितावेवा ज्ञानादि-वस्तुकाङ्क्षिता । यथा ज्ञानं कथावस्तुकाङ्क्षितमित्याकाङ्क्षितत्वेन सजातीयत्वं वा । अन्यथेति । आकाङ्क्षितत्वाभावे । कल्पितत्वस्य अर्थवादत्वस्य शङ्कानिरासः वस्तुसजातीयत्वात् । तासामिति । केवलानां विद्यानां तदाकाङ्क्षेति केवलविद्याकाङ्क्षा । उच्यते । केवलश्रुतुपाख्यानश्रुत्योर्वि उभये केवलोपाख्याने विधेयेषु तानि वाक्यानि उभयविधवाक्यानि तेषाम् । पारिप्लवेति । 'सर्वाण्याख्यानानि पारिप्लवे शंसती'ति श्रुत्या पारिप्लवेशेपिता एतयैव श्रुत्याऽडुष्टा सा न दण्डेन सुतयन्तरेण वारितेत्यर्थः । यथा दण्डेन गामभ्याजेत्यत्र दुष्टं गां तथेत्येवं प्रकृते नैत्यदण्डवारिता । तथेतीति । एवमपि पारिप्लवार्थत्वे बाधकं न पद्याम इत्यर्थः । अनेनेति । पारिप्लवेन वाक्येन । लिङ्गमिति 'पारिप्लवमा-

ख्यानपर एव, न त्वाख्यानान्तरपरोऽपि । प्रकरणस्य नियामकत्वात् । एवं सति, यदा पारिह्ववाक्यकर्मप्रस्तावः, तदा विशेषविनियोग उक्तः । 'पारिह्वमाचक्षीते'ति । तत्र प्रथमेऽहनि 'मनुर्वैवस्वतो राजे'ति । द्वितीयेऽहनि 'इन्द्रो वैवस्वत' इति । तृतीयेऽहनि 'यमो वैवस्वतो राजे'त्याद्याख्यानविशेषा वाक्यशेषे विनियुज्यन्ते । आख्यानसामान्यपरत्वे त्यहोविशेष उपाख्यानविशेषविधानं न स्यात् । अत एव पारिह्वमित्येकवचनम्, अतो नाख्यानान्तरगन्धसम्बन्धोऽपि । प्रापकाभावात् ॥ २३ ॥

अत एव चाम्रीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २४ ॥

एवं 'पुरुषार्थोऽन्तःशब्दा'दित्युपक्रम्य ज्ञानस्य फलसाधने कर्माऽनपेक्षत्वमुपपाद्य तत्रैवोपपन्न्यन्तरमाह । यतो ज्ञानी ज्ञानेन स्वयमेव यज्ञात्मको जातः, अत एव जरामर्याग्निहोत्रेऽग्निस्तदिन्धनं समिदादि, तदादय आज्यादयस्तेषामनपेक्षोक्ता । श्रुतौ तैत्तिरीयके पठ्यते । 'तस्यैवं विदुषो यज्ञस्यात्मा यजमानः श्रद्धा

भाष्यप्रकाशः ।

एवं सतीति प्रकरणसन्निधिभ्यां सर्वशब्दार्थसङ्कोचे सति । तथा चेदं लिङ्गमपि सङ्कोचे मानमित्यर्थः । ननु 'मनुर्वैवस्वत' इत्यादीनि तत्तदहनि पूर्वमाख्यातव्यानीत्यभिप्रायेण विशेषविधानमित्याशङ्कावारणाय गमकान्तरमाहुः अत एवेत्यादि । तथा च यदि तथाभिप्रायः स्यात्, तदा बहुवचनमादिपदं वा प्रयुक्तं स्यात्, अतस्तदभावाच्च तथेत्यर्थः । एवञ्च पारिह्वसूत्रे यो विशेषितत्वरूपो हेतुरुक्तः, स एव प्रकृतेतराप्याख्यानानि व्यावर्तयन् सर्वशब्दार्थसङ्कोचं बोधयतीति न काऽपि शङ्केति तात्पर्यम् ॥ २३ ॥

अत एव चाम्रीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २४ ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः एवमित्यादि । व्याकुर्वन्ति रदिमः ।

चक्षीते'ति श्रुतिसामर्थ्यम् । प्रकरणेति । सन्निधिः । पारिह्वसन्निधिः । भाष्ये विशेषेति सङ्कुचित-सर्वशब्दार्थोपाख्यानस्य विनियोगः । वाक्येति सर्वाण्युपाख्यानानि शंसति कर्माणि, उत्तैकं सङ्कुचितोपाख्यानं कर्मेति सन्देहे प्रयुक्तं 'पारिह्वमाचक्षीते'ति वाक्यशेषस्तेन वाक्यशेषे इति पाठे न वर्णलोपः, किन्तु विवक्षातः कारकाणि भवन्तीत्यधिकरणत्वविवक्षा वाक्यशेषे । अहोविशेष इति सप्तम्यन्तम् । प्रकृते । पूर्वमिति । पारिह्वकर्मणः पूर्वम् । बहुवचनमिति । 'पारिह्ववाण्याचक्षीते'ति । पारिह्वमादावाचक्षीतेति । तदभावादिति । आदिवहुवचनयोरभावात् । तथेति । नाख्यानान्तरगन्धसम्बन्धोपीत्यर्थः । पूर्वमाख्यातव्यानीति नेति वार्थः । एवं चेति । सूत्रे तथेत्यनेन दृष्टान्तार्थपूर्वसूत्रीयार्थानुवादसूचने च । इतराणि । अधिकधर्मविशिष्टानि । न कापीति । सूत्रे सङ्कोचकपदाभावात् व्याख्यानं प्रासङ्गिकं कुत इति शङ्का न ॥ २३ ॥

अत एव चाम्रीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २४ ॥ स्फुटमिति । सूत्रं व्याकुर्वन्ति स्म जरामर्येति । महानारायणसमाप्तावसि । जरा पयसस्यनन्तरं मरणं मरस्तयोः साधु जरामर्याग्निहोत्रं तत्र । तथा च श्रुतिः 'एतद् जरामर्याग्निहोत्रं सत्र'मिति । तैत्तिरीयक इति । महानारायणे । विदुषो यज्ञस्येति । विद्वत्कर्तृकयज्ञस्य । यदा । यज्ञस्येति । ज्ञानेन यज्ञात्मकस्य । 'गोपालोऽहमिति भावधे'दिति गोपालतापनीयात् । यजमान इति । फलभाक्त्वात् । पत्नीति । फलेऽनुकूलत्वात् ।

पत्नी शरीरमिध्मसुरो वेदिलोमानि बर्हिर्वेदः शिखा हृदयं यूपः काम आज्यं मनुः पशुस्तपोऽग्निरित्यादि । एतेन यदन्यस्य यज्ञतासम्पादकम्, तस्य स्वकार्यसाधने कार्यं यज्ञापेक्षा भवेदिति भावः सूच्यते ॥ २४ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे प्रथमं पुरुषार्थोऽतः शब्दादित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यत् इत्यादि । शेषं स्फुटम् ॥ २४ ॥

इति प्रथमं पुरुषार्थोऽतः शब्दादित्यधिकरणम् ॥ १ ॥

रश्मिः ।

शरीरमिध्ममिति । इध्मं समिधः, ता ययामौ ह्यन्ते, तथा शरीरं तपसि, द्वितीयस्कन्धनवमाध्यायोक्ते । उरः प्रसिद्धम् । वेदिः संस्कृता मूः स्यण्डिलम् । बर्हिरिति । विराड्लोमानि । तत्साम्यात् । वेद इति । 'वेदं कृत्वा वेदिं करोतीति' श्रुत्युक्तो वेदः । वेदो धननामसु निरुक्त उक्तम् । हृदयं यूप इति । यथा उरोऽधो हृदयं तथा वेद्यो यूप इत्यधस्त्वसाम्यात् । काम आज्यमिति । आज्ये घृतं ययामौ तथा कामस्तपसि तपः कामः । विरहताप एव सर्वात्मभावव्यक्तेः सर्वात्मभावः कामः स्यात् । मनुः पशुरिति । पशुवन्मनुः क्रोधः राजसादिभावे विशसनीय इत्यर्थः । जरामर्याग्निहोत्रस्य सत्रत्वमुक्तं तदर्थं कर्तृनाह दमः शमयितेत्यादि । बहुकर्तृको यागः सत्रम् । तत्र दम इन्द्रियसंयमरूपोऽपि कर्ता । कर्तृभूतदमाभावे अन्यत्र मनस्तत्त्वे सर्वात्मभावसत्रं न निर्वहेत् । शमयिता मनसो बोध्यः । दक्षिणावाग्घोतेति । दक्षिणा दैवी वाक् होता होतृकर्मकर्त्री होतृर्ग्वित् । जुहोतीति होता । नेष्टृत्वप्रहोतृत्वोपि साधुः । प्राण उद्गोतेति । उद्गातृकर्मकर्ता । प्राण आसन्त्यः । सोऽपि कर्ता । यतः सन्देशसदृशसामगानकर्ता । सादृश्यं च प्राणरक्षकत्वेनापहततापमत्वेन । सर्वात्मभावः बल्यः दास्यभक्तिमयः 'भवाम दास्य' इति वाक्यात् । साप्ति च भगवतः परिचर्योक्तेति युक्तं सामगातुः प्राणस्य कर्तृत्वम् । उद्गता सामवित् । उद्गायतीत्युद्गाता । तृन् तृद् वा । चक्षुरध्वर्युरिति । इन्द्रियवतीनां सर्वात्मभावाध्वरे साध्वीत्वात् चक्षुरध्वर्युः । अध्वर्युर्गर्वित् । अध्वरमिच्छतीत्यध्वर्युः । सुप इति क्यच्, कथ्यध्वरपृष्ठतसेति लोपः कयाच्छन्दसीत्युः । ब्रह्मेति । ब्रह्महन्मथानां मनोऽपि बृहदिति ब्रह्मा कृताकृतावेक्षकः । ओत्रं अग्नीदिति अग्नीन् इन्धे इत्यग्नीत् । जि इन्धि दीप्तौ क्विप् । न लोपः अग्नीदत्विक् । या अवध्रियते सा दीक्षेति । दीक्ष मौण्ड्येज्योपनयननियमव्रतादेशेषु । स्वा, आ, से, अवर्था बहवः नवार्थ्योमुक्ताः तदर्थं ध्रियते वैकुण्ठलीला सा दीक्षा नियम इत्यर्थः । साधारणविषयेति प्रतिज्ञेत्यर्थः । नियमः प्रतिज्ञा । यदश्नाति तद्विचिरिति प्रसिद्धमग्नौ विरहतापे । यत्पिबति तदस्य सोमपानमिति । स्पष्टम् । यद्रमते तद्रुपसद इति । उपसीदन्त्यासु उपसदः । रमणेऽनेकेषु सीदन्तीति साम्यम् । 'आत्मक्रीड' इति श्रुतेः । यत्सञ्चरत्युपविशत्युच्छिष्टते च स प्रवर्ग्य इति । प्रवर्ग्यो वायुः । आदित्यो वा चेष्टारूपः । कालश्चेष्टेति यागे प्रवर्ग्यो द्रष्टव्यः । स्वाहाकारे । यन्मुखं तदाहवनीयं इति । मुख्यतो मुखे जुहोतीति । आहवनीयोऽग्निः कुण्डश्च । या व्याहृतिराहुतिरिति । तिस्रो व्याहृतयो नोक्ताः आत्मयजमानस्य आधिभौतिकत्वात् । व्याहृतिर्मूलाः सत्ता मुखे । 'अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविश'दिति श्रुतेः । आहुतिराहवनीयमुखे । यदस्य विज्ञानं तज्जुहोतीति । अस्य आत्मयजमानस्य यद्विज्ञानं व्याहृत्याहुतिविषयकम् । विशिष्टं वैदिकं ज्ञानम् । तज्जुहोति । मुखयोर्ददातीत्यर्थः । यत्सायं प्रातरस्ति तत् समिधमिति ।

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत् ॥ २५ ॥ (३-४-२.)

उक्तन्यायेन ज्ञानं प्रति कर्मणः फलोपकारित्वाभावेऽपि स्वरूपोपकारित्वमस्ति न वेति चिन्त्यते । तत्र नेति पूर्वः पक्षः । गुरूपसत्तितदुपदेशैरेव तत्सम्भवात् । 'आचार्यवान् पुरुषो वेदे'ति श्रुतेः । अत्र सिद्धान्तमाह सर्वापेक्षेति । सर्वेषां

भाष्यप्रकाशः ।

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत् ॥ २५ ॥ अधिकरणमवतारयन्ति उक्तन्यायेन-
त्यादि । पूर्वाधिकरणे पुरुषोत्तम एव पुरुषार्थः, तन्नामिदं केवलज्ज्ञानादेवेति प्रतिज्ञाय शब्दाद्वेतो-
स्तत् साधयित्वा शब्दस्य तत्साधकत्वं व्युत्पादितम् । अत उक्तेन न्यायेन शब्देन ज्ञानं प्रति
कर्मणः फलोपकारित्वाभावेऽपि कर्मणां सार्थक्याय स्वरूपोपकारित्वं यदुक्तम्, तद्युक्तत्वादस्ति,
उतायुक्तत्वान्नास्तीत्येतदसिद्धाधिकरणे विचार्यत इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति सर्वेषामित्या-
रम्भः ।

अग्निरिहतापाविन्धे समिति सम्यक् । पचाद्यच् । 'यदेव असृजत तत्तदनुमध्रियते'ति बृहदारण्यकादा-
स्मात्ति । यजमानोऽप्यति । सुपुसावानन्दमपि । 'आनन्दमुक्' इति नृसिंहतापिन्याः । नन्योपधिरग्निरि-
हतापाविन्धे न त्वन्नमिति चेत्, न । 'औपधवदशनमाचरे'दित्यारुणिश्रुतेः । पाच्यान्नाशनमाचरेदित्यर्थः ।
यथा 'अत्यम्बुपानात् न विपच्यतेन्न निरम्बुपानाच्च स एव दोषः । तस्मान्नरो वह्निविवर्धनाय मुहुर्मुहु-
र्धोऽरि विषेदभूरी'ति । पाच्याम्बुपानम् । यत्प्रातर्मध्यन्दिनं सायञ्च तानि सचनानीति । सोमलता-
कण्डनकालाः प्रातर्मध्यन्दिनसायंरूपाणि सवनानि सर्वात्मभावे पुञ् अभिपेये स्वा. उभय, अ-
सृजन्ति सोमं भगवन्मन इति सवनानि । वन्धादित्वात् ल्युः । ल्युङ् वा । ये अहोरात्रे ते दर्श-
पूर्णमासाविति । विरहकालरूपौ त्वत्र । ये अर्धमासाश्च मासाश्च ते चातुर्मास्यानीति ।
पदकचतुष्टयत्रिकचतुष्टयसाम्यात् । य ऋतवस्ते पशुवन्धा इति । मन्युं पशुं हृदये धूपे ऋतुभिः
पशुभिः प्रतिवन्धकृतं कुर्यादिति ऋतवो मन्युं यजन्तीति पशुवन्धाः । मन्युपदात् नित्यलोलायां
सर्वात्मभावेऽपि । मन ज्ञाने दि. आ. अ. मनिजनिद् सिन्धोरिति युः । 'मन्युर्दैन्ये क्रतौ क्रोधे कुधी'ति
हैमकोशः । ये संचत्सराश्च परिवत्सराश्च तेऽहर्गणा इति । देवदेवत्वाद्भवतः । देवदिनं
संचत्सराः । सर्ववेदसं वा एतत्सत्रमिति । सर्वस्वदाननामकं सत्रम् । सर्ववेदसशब्दः काठ-
कभाष्ये सर्वस्वदाने व्याख्यातः । सत्रं बहुकर्तृकयागः । यन्मरणं तदचभूय इति । अवभृथस्नानं
मघ्रात्मकम् । 'विमुरसी'त्यादि महानारायणे मघ्नः अस्यन्तत्वेन मघ्रत्वात् । सत्र्यासमन्त्रोयम् ।
विस्मरणजनकत्वादन्ये अत्यन्तविस्मरणरूपत्वं मघ्नस्य । 'मृत्युरत्यन्तविस्मृति'रिति वाक्यादत्यन्त-
विस्मृतेर्मृत्युत्वात् । 'एतद्वै जरामर्यमग्निहोत्रं सत्र'मिति । जरा मरणं मरः तयोः साधु जरामर्यम् ।
तत्र साधुरिति यत् । सत्रं व्याख्यातम् । इति दमः शमयितेत्यादि श्रुत्यर्थः । यदन्वस्येति ।
यत् ज्ञानं अन्यस्य जरामर्यस्य । अत्रेदं ज्ञानं सर्वात्मभावरूपं जरामर्यात्मकयागविषयकम् ।
'यज्ञो वै विष्णु'रिति श्रुतेः । कृष्णोऽपि यज्ञधर्मकः यज्ञः, 'धर्मो यस्यां मदात्मक' इति
वाक्यात् । स्वकार्येति । सर्वात्मभावकार्यं गुरूपोत्तमप्राप्तिः तस्य साधने । भाष्ये सर्ववेदससत्रे
जरामर्याग्निहोत्रसत्रत्वोक्तिः सर्ववेदससत्रपदं विहाय जरामर्याग्निहोत्रपदमुपात्तम् । इत्यादीति । आदिना
दमः शमयितेत्यादि । एवं स्फुटम् ॥ २४ ॥

इति प्रथमं पुरुषार्थोक्तं इत्यधिकरणम् ॥ १ ॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत् ॥ २५ ॥ उक्तन्यायेनेति । सूत्रे सर्वशब्दो

कर्मज्ञानभक्तीनां पुरुषोत्तमज्ञानोत्पत्तावस्थपेक्षा । अत्र प्रमाणमाह यज्ञादिश्रुते-
रिति । यज्ञादिनिरूपिका श्रुतिरेव प्रमाणं यत इत्यर्थः ।

इदमत्राकृतम् । पुरुषोत्तम एव स्वतन्त्रपुरुषार्थरूपः, तत्प्राप्तिरेव फलम् ।
तत्र प्रेमभक्तिजं तज्ज्ञानमेव साधनमिति 'ब्रह्मविद्यामोति पर'मित्यादिना 'एतद्वि-
दुरमृतास्ते भवन्ती'त्यादिश्रुतिसहस्रैश्च प्रतिपाद्यते । 'अधेतरे दुःखमेवोपयन्ती'ति
श्रुत्या ज्ञानरहितानां दुःखमात्रप्राप्तिरुच्यते । एवं सति स्वतोऽपुरुषार्थरूपं यज्ञादिकं
सर्वार्थतत्त्वप्रतिपादिका श्रुतिर्यन्निरूपयति, तत्सर्वथा पुरुषार्थसाधनत्वेनैवेति
मन्तव्यम् । तच्च निष्कामतयैव कृतं तथा । अत एव वासजनेयिशाखायां 'यथाकारी
यथाचारी तथा भवति साधुकारी साधुर्भवति पापकारी पापो भवती'त्युपक्रम्य
पठ्यते 'तस्माद्धोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय कर्मण' इति तु कामयमानोऽथाऽकामयमानो
योऽकामो निष्काम आत्मकाम आप्तकामो भवति, न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव
समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माऽप्येती'त्यादि । अत्र 'अथाकामयमानः' कर्ता
निरूप्यत इति शेषः । यः पुमान् कर्मकृतावकामस्ततो निष्कामः सत्तात्म-
कामो निरूपयित्वेहवान् प्रभौ, ततो भगवत्प्राप्त्या आप्तकामो भवतीत्यर्थः । अत्र

भाष्यप्रकाशः ।

दि । तथा च मार्गत्रयापेक्षाकथनात्तत्तन्मार्गोक्तानां कर्मणामपेक्षास्तीत्यर्थो बोधितः । यज्ञादिपदे
आदिशब्देन शमदमादीनां कर्मणां भगवद्गुणरूपाणां शरणगमनादिकर्मणां च सङ्ग्रहः । यज्ञादि-
कर्मणां विद्यास्वरूपोपकारकत्वे कथं यज्ञादिश्रुतेः प्रमाणत्वमित्याकाङ्क्षायां तदुपपादयन्ति
इदमत्रेत्यादि । एवं सतीति । अनेन प्रकारेण ज्ञानशून्यकर्मणां दुःखप्रापकत्वे सति ।
मन्तव्यमिति निरूपणान्यथानुपपत्त्या मन्तव्यम् । तथेति । पुरुषोत्तमज्ञानसाधकम् । 'अथा-

रश्मिः ।

मार्गशेऽसङ्कुचितवृत्तिरित्याशयेनाहुः कर्मज्ञानभक्तीनामिति । 'मार्गोन्नयो मया प्रोक्ता' इति
वाक्यात् । ननु ज्ञानकाण्डं कर्मकाण्डमिति काण्डद्वयात् कर्मज्ञानयोः पुरुषोत्तमज्ञानोत्पत्तावस्थपेक्षेति
सुक्तम्, भक्तिनिवेशः कुत इत्यत आहुः इदमत्रेति । तत्र प्रेमेति । ज्ञानकाण्डकर्मकाण्डयोरभि-
धेये ज्ञानकर्मणी भवतः । 'सर्वेषामेव शब्दानां व्यञ्जकत्वमपीष्यत' इति शब्दानामपि व्यञ्जकत्वात्
तात्पर्यार्थाकाङ्क्षायां भक्तिरस्तु । 'अग्रे जुष्टं निर्वपामी'ति प्रथमाष्टकात् । 'भगवान् ब्रह्म कारुण्येन'-
तिवाक्याच्च । एवं च 'भक्त्या मामभी'तिवाक्योपपन्नं प्रेम भक्तिजमित्यर्थः । अन्यथेति ।
सर्वथा पुरुषार्थसाधनत्वकल्पनं समाधेयस्वतोऽपुरुषार्थरूपयज्ञादिनिरूपणस्यानुपपद्यमानस्योपपत्तये ।
इदमर्थापत्तिरक्षणम् । अन्यथातुपपत्तिरक्षणं तु अर्थान्तरकल्पनया समाधेयत्वेनोच्यमानः प्रमाणसिद्ध-
योरर्थयोः परस्परप्रतिषातः । प्रस्थानरत्नाको प्रमाणपरिच्छेदसमाप्तौ सम्यग् द्रष्टव्यो विचारः ।
अथेत्यादीति । कर्मकृतत्वमिति । काम्यानां कर्मणां कृतौ । निष्काम इति । सन्न्यासी ।
'काम्यानां कर्मणां न्यासं सन्न्यासं कवयो विदुः' इति गीता । आत्मकाम इति । आत्मनि कामो
यस्य पुंसः । कामोत्र इच्छा 'अलमन्यविचारेण प्रेमेच्छेति स्थितं मत'मिति विश्वेश्वरमतेनाहुः निरूप-
यित्वेहवानिति । एवं मर्यादाभक्तिं निरूप्य कर्मभिर्ज्ञानं निष्कामसकामयोश्च निरूपयन्ति स्म अत्र

‘यथाकारी’त्यादिना कर्मकर्तुरेवोपक्रमात् ‘अथाकामयमान’ इत्यनेनापि तथाभूतः स एवोच्यते । एवं सति सत्कर्मणि प्रवृत्त्यर्थं विविधफलानि स्वयमेवोक्त्या जनान् भ्रामितवानिति खोक्तकरणात् चिरेण दयया निष्कामं करोति, सकामतयापि क्रियमाणेन वैदिककर्मणाऽनेकजन्मभिः संस्कारविशेषप्रचयेनरपि तथा । ‘कपाये पञ्चवे ततो ज्ञानं प्रवर्तते’ इत्यादिस्मृतिभ्यश्च ज्ञानोत्पत्तौ कर्मापेक्षास्तीति । चकारेण पुष्टावह्नीकृतस्य सर्वानपेक्षेति सा समुचीयते । अत एव, ‘नायमात्मे-’त्यादिश्रुतिर्न विरुध्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

कामयमान’ इति श्रुतिभागं व्याकुर्वन्ति अथेत्यादि । तथाभूतः स इति । ‘एतान्यपि तु कर्मणि सङ्गं त्यक्त्वा फलं तथे’ति गीतावाक्यादकामः कर्मकृतौ, निष्कामः फले । एवं द्विविधकर्तृनिरूपणेन यत् सिध्यति तदाहुः एवं सति सदित्यादि । उक्तमर्थं स्मृत्युपपन्नं कपाय इत्यादि । एवं मर्यादामार्गे कर्मापेक्षैव यद्यपि भगवत्साक्षात्कारे व्युत्पादिता, तथापि हेतुबोधके यज्ञादिश्रुतिपदे आदिशब्देन तैत्तिरीयाद्युक्तानामानन्दमयाद्युपासनामन्यत्रोक्तानां श्रमादीनां ज्ञानोपकारिणाम्, तथा भक्त्युपयोगिनां गोपालतापनीयाद्युक्तानां शरणगमनध्यान-रसनभजनदीनां च सङ्गहात्तदपेक्षारपि बोध्या । साध्यग्रिमद्वये व्युत्पादयिष्यते । चकारार्थमाहुः चकारेणेत्यादि । सेति । अत्रानुक्तापि । सौत्रस्य चकारस्यार्थं श्रौतार्थापत्त्येवमन्ति अत एवेत्यादि । अत एवेति । मार्गभेदादेव । तथा च साधनदशापायेव कर्मापेक्षा, न तु सिद्ध-शायमिति भावः ।

अत्रेदं बोध्यम् । पुरुषोत्तमज्ञानं हि मार्गभेदेन सामान्यतत्त्वतुविधे वा । तत्त कर्ममार्गे

रहितः ।

यथेति । अकाम इति ‘अकामयमान’ इत्यनेनाकामः ‘यथाकारी’त्यादिना कर्मकर्ता । भाष्य-स्येतापिना पूर्वोक्तनिःकामः केति चेत् फले । अपिः पदार्थसम्भावनायाम् । स्वयमिति वेदः भ्रामित-वानिति । अविहितकरणात् लौकिकात् वैदिके भ्रामितवान् । चिरेणेत्यादि । ‘मगवान् भजतां मुकुन्दो मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स्म न भक्तियोग’मिति वाक्यात्तथा । निष्कामः सत्त्यासीत्युक्तं ‘आश्रमाणां तुरीयोस्सी’ति । अतो मुक्तः । तथेति निष्कामं करोति । कपाय इति कामक्रोधादौ पञ्चवे शास्त्रीत्या परिणते । एवमिति सर्वशब्देन मार्गत्रये प्रमेये सति यज्ञादिपदेन भक्तिज्ञानसङ्ग्रहवत् । गोपातेति । आदिना श्रीभागवतमुपक्रमकम् । अन्यदप्युपयुक्तम् । शरणेति ‘मुमुक्षुर्वै शरणमनुमज्जे’दिति शरणगमनम् । मुमुक्षुत्वस्य साधनचतुष्टयप्रवेशात् । शरणगमनस्य मुमुक्षुत्वज्ञापकत्वात् । ध्यानं श्रीभागवतेषां साधनस्कन्धीयत्वात् उपात्तम् । रसनभजनयोः स्वरूपं गोपालतापनीय एवोक्तम् । हेतुबोधकं यज्ञे यज्ञादिश्रुतिपदम् । पश्यन्त्यन्तत्वात् । तत्र यज्ञादीत्यत्रादि-पदेन पृष्ठभक्त्योक्तानां सङ्गहात् । चकारेति । एवं मर्यादामार्गे कर्ममिर्ज्ञानं निष्कामसकामयोश्च निरूप्य पुष्टिभक्तिनिरूप्येत्याशयेन चकारार्थम् । श्रौतार्थापत्त्येति लक्षणमुक्तम् । पुष्टिकल्पनं समापेयनायमात्मेतिश्रुतार्थस्यानुपपन्नस्योपपत्तयः इति लक्षणसमन्वयोत्र । दृष्टार्थापत्तिस्तु, जीवन् देवदत्तो ह्ये नास्तीत्यत्र जीवन्संसृष्टह्यभावस्यानुपपद्यमानस्योपपत्तये बहिर्भावकल्पना । मार्गेति । ‘भक्तिमार्गस्य कथनात् पुष्टिरस्तीति निश्चयः’ इति पुष्टिमार्गभेदात् । पुरुषोत्तमज्ञानमिति । ननु

ननु ज्ञानद्वारा कर्मादीनामेव फलसाधकत्वमस्त्विति शङ्कानिरासाय
हृष्टान्तमाह अश्ववदिति । यथा खेष्टफलसाधकदेशव्यवधानात्मकदेशातिक्रमेऽ-
श्वस्य साधनत्वम्, न तु तत्तत्फलसिद्धावपि, तथाधिभौतिकाध्यात्मिकाधिदैविक-
प्रतिबन्धनिवृत्तावेव तेषां साधनत्वम्, न तु भगवत्प्राप्तावपीत्यर्थः । इदं च मुमुक्षु-
भक्तविषयकमिति ज्ञेयम् । आत्यन्तिकभक्तिमतां भक्तीतरानपेक्षणात् ॥ २५ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

यदाविर्भवति, तत् सत्त्वगुणमाधारीकृत्य तवान्तर्यामिन्यायेन प्रविश्य सत्त्वं खान्तर्भूतं कृत्वा
तेन तेन रूपेणाविर्भवतीति नामिदक्षादियज्ञेषु तत्तद्रूपेणाविर्भावादवगम्यते । ज्ञानमार्गे त्वक्षर-
रूपेणाविर्भवतीति, 'यि त्वक्षरमनिर्देश्य'मिति गीतावाक्यसन्दर्भादवगम्यते । ज्ञानभक्तिसाहित्ये
तु यद् बलिष्ठं तदनुसारेणाविर्भवति । एवं केवलेपि विहितभक्तिमार्गेऽपि तत्तदुपासनावश्यक्य-
स्तत्कृतुन्यायादवसीयते । अविहितभक्तिमार्गे तु वरणानुसारेणाविर्भवतीति वरणश्रुत्यादिभिरव-
सीयते । तत् विहितमार्गत्रयसम्बन्धित्वान्तर्यामिमार्गीयसाक्षात्कारे साधनापेक्षा । पुष्टिमार्गे तु
वरणमात्रैकसाध्यत्वान्न तदपेक्षेत्युभयमप्युपपन्नमिति ।

ननु सर्वापेक्षापदे कर्मज्ञानभक्तीनां पुरुषोत्तमज्ञानेऽपेक्षां व्याख्याय यज्ञादिश्रुतेरित्यस्यार्थ-
व्युत्पादने द्विविधं कर्मकर्तारं व्याख्याय निष्कामकर्तुः कर्मापेक्षामात्रं व्युत्पादितम् । ततश्च ज्ञाने
कर्मापेक्षा सिद्धा, न तु ज्ञानभक्त्यपेक्षेति तत्कथनस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षयामाहुः इदं
चेत्यादि । इदमिति । कर्मापेक्षणम् । भक्तीतरानपेक्षणादिति । अतीतपादे, 'सैव हि सत्या-
दयः' इत्यत्र निर्णयित्वेन तथात्वात् । तथा चैकादशस्कन्धे 'योगाख्यो मया प्रोक्ता' इत्यत्र
कर्मज्ञानभक्तीरुक्त्वा, । 'निर्विण्णानां ज्ञानयोगः कर्मयोगस्तु कामिनाम् । न निर्विण्णो नातिसक्तो
भक्तियोगोऽस्य सिद्धिद' इति कथनेन तस्य तस्य तत् एव सिद्धिरिति मुमुक्षुभक्तस्य सोपाधिकस्नेह-
वत्त्वाच्च कर्मापेक्षणं युक्तम् । अत्र वाक्यसन्दर्भे योगशब्देन पुरुषार्थप्राप्त्युपाय उच्यते । ज्ञान-
शब्देन, 'सर्वभूतेषु येनैकम्' 'केवल्यं साच्चिकं ज्ञान'मित्यादिवाक्योक्तं ब्रह्मैव सर्वम्, 'वासुदेवः
सर्व'मित्यत्र पर्यवसितं साच्चिकं ज्ञानमुच्यते । कर्मशब्देन च पूर्वकाण्डाद्युक्तमभिहोत्रादिलक्षणं विहितं
कर्मोच्यते । भक्तिशब्देन च तापनीयगीताश्रीभाष्यताद्युक्तो भगवद्विषयकः स्नेह उच्यते । अत्र
एव त्रयः स्वस्वप्रकरणोक्तसाधनसहिता मार्गशब्देन व्यवहियन्त इति सोपाधिभक्तस्य तदपेक्षणं
युक्तमेवेत्यर्थः । तस्मादस्ति ज्ञानस्वरूपे सर्वापेक्षेति सिद्धम् ॥ २५ ॥

रश्मिः ।

चित्तशुद्धिद्वारा पुरुषोत्तमज्ञाने यज्ञस्य कारणत्वं वक्तव्यम्, तथा च सर्वोत्तममार्गस्य कुतः शङ्काया
मुक्तिरिति चेत् न । भक्त्यजनकत्वात् । तत्कथनस्येति ज्ञानभक्तिकथनस्य । भाष्ये । आत्य-
न्तिकेति 'सैवात्यन्तिकी या स्वतो रसभावं प्राप्ता सैव नान्यत्फलमङ्गीकारयति । अत्यन्तप्रेमोत्तमावेवं
भवतीति तृतीयसूक्तोर्वात्रिंशाध्याये 'सालोक्ये'ति श्लोकव्याख्याने । तथा चेति मुमुक्षुभक्तेतरभक्तसत्त्वे
च । तस्य तस्येति । ज्ञानाधिकारिणः कर्माधिकारिणः भक्त्याधिकारिणश्च । तत्त एवेति ज्ञानात्
कर्मणो भक्तेश्च साधनात् तथेति सर्वापेक्षेत्यर्थः । ज्ञानेति क्षराक्षरपुरुषोत्तमज्ञाने ॥ २५ ॥

शमदमाद्युपेतः स्यात् तथापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया तेपामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २६ ॥

ननु 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त' इत्यादिना शमादेरेव ज्ञानसाधनत्वमुच्यते, न तु यज्ञादेरिति चेत्, तच्चाह शमदमाद्युपेतो भक्तिमार्गेऽपि स्यादेव यद्यपि, तथापि तदङ्गतया 'आत्मन्येवात्मानं पश्ये'दिति ज्ञानमार्गीयज्ञानाङ्गतयैव शमादिविधेर्हेतोर्ज्ञानमार्गे तेपामवश्यानुष्ठेयत्वात् तथा विधिरित्यर्थः । भक्तिमार्गे स्वत एव शमादीनां सम्भवेऽप्यावश्यकत्वं न तेपामिति भावः ॥ २६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

शमदमाद्युपेतः स्यात् तथापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया तेपामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २६ ॥ सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । 'तेमेतं वेदानुवचनेने'ति श्रुतिलिङ्गाद्यभावेन विद्यास्तुत्यर्थ, यज्ञाद्यनुवादस्य शक्यवचनत्वात् । विद्यार्थिनः 'शान्तो दान्त' इति श्रुत्या शमादीनां साधनानां विशेषतो विधानात्, भक्तिमार्गेऽपि, 'ॐ'कारेणान्तरितं कृत्वा यो जपति गोविन्दस्य पञ्चपदं मनुं तस्येवासाँ दर्शयेदात्मरूपं'मित्यादिश्रुतीनां तापिनीयेषु दर्शनाच्च तत्करणमेव युक्तम्, न तु यज्ञादिकरणमिति पूर्वोक्तहेतोर्बाधितत्वमित्याशङ्क्य तत्परिहारमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति शमदमेत्यादि । तथा विधिरिति । साधनत्वेन विधानम् । तथा चानया श्रुत्या ज्ञानमार्गीयस्य साधनान्तरमधिकं विधीयते इति तेपामवश्यानुष्ठेयत्वम् । तत्र च न यज्ञादिकं निषिध्यत इति तेपामप्यनुष्ठेयत्वम् । यद्यपि तत्र लिङ्गाद्यभावः, तथापि 'विविदिपन्ती'ति फलसंयोगस्यापूर्वत्वाच्च तत्र रात्रिसत्रवत् दिष्टाग्रिहोत्रस्ये, 'उपरि हि देवेभ्यो धारयन्ती'ति वाक्ये समिद्धारण्यच्च विधिः कल्पयितुं शक्यत इति तेपामपि हेतुत्वमदण्डवारितमिति न पूर्वोक्तहेतोर्बाधितत्वमित्यर्थः । एतेन भक्तिमार्गीयवस्थाप्यार्थात् सिद्धेत्याहुः भक्तीत्यादि । 'भक्तिरस्य भजनं तदिहासुत्रोपाधिनैराशये-
रक्षिः ।

शमदमाद्युपेतः स्यात् तथापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया तेपामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २६ ॥ लिङ्गादीति । (यद्यपि वेदानुवचनेनेत्यादितृतीयाश्रुतिर्नैते, तथापि स्तुतावप्यविरुद्धेति लिङ्गादीत्युक्तम् । आदिना वाक्यप्रकरणस्थानसमाख्याः । लिङ्गादिकं विविदिपावेदानुवचनादीनां कार्यकारणभावे बोध्यम् ।) आदिना लेट् लोट् तव्यादिः । तत्प्रतिपाद्यविषयभावे 'विधिना त्वेकवाक्यत्वात् स्तुत्यर्थेन विधीनां स्यु'रिति सूत्रविषयत्वात् यत्र कुत्रत्यविद्यास्तुत्यर्थमित्यादिः । पञ्चपदमिति कृष्णायत्येकं पदम्, गोविन्दायेति द्वितीयम्, गोपीजनेति तृतीयम्, बहुभायेति तुरीयम्, स्वाहेति पञ्चममिति श्रुत्युक्तम् । ॐकारेणान्तरितम्, ॐ कृष्णाय ॐ गोविन्दाय ॐ गोपीजन ॐ बहुभाय ॐ स्वाहेत्येवं कृत्वा । मनुं अवताररूपम् । तापिनीयं च तापिनीयं च तापिनीयं च तापिनीयानि तेषु । रामतापिनीयं नृसिंहतापिनीयं च । तत्करणं शमदमादिकरणं पूर्वोक्तहेतोरिति ज्ञानोत्पत्तिः सर्वापेक्षावती, यज्ञादिश्रुतेरित्यस्य बाधितत्वं पक्षेऽभावः । तत्परिहारमिति शमदमादेः परम्परया कारणत्वव्यवस्थापनात् यज्ञादिश्रुतेः पक्षे सद्भावस्थापनात् परिहारम् । अनयेति तस्मादेवंविदित्यनया । साधनान्तरं शमदमादिरूपम् । तत्र चेति 'तस्मादेवंवि'दिति श्रुतौ । फलेति । फलं ज्ञानेच्छा । विधिरिति । उपयन्तीत्यत्र लेडाग्रयणात् धारयन्तीत्यत्र च तथा । तेपामपीति वेदानुवचनादीनामपि । दण्डः श्रुतिविरोधः तेन वारितं दण्डवारितं न भवतीत्यर्थः । पूर्वोक्तं । यज्ञादिश्रुतेरित्यस्य

सर्वान्नानुमतिश्च प्राणात्यये तद्दर्शनात् ॥ २७ ॥

ननु सत्त्वशोधकत्वेन यज्ञशमदमादेर्विधानमिति मतं नोपपद्यते । 'आहार-
शुद्धौ सत्त्वशुद्धिरिति श्रुतेस्तद्विरुद्धा सर्वान्नभक्षणानुमतिरपि यतः श्रूयते
छन्दोगानाम् । 'न ह वा एवंविदि किञ्चनानन्नं भवति' । तथा याज्ञसनेयिनां,
'न ह वा अस्यानन्नं जग्धं भवती'त्यादि । तस्मात् सत्त्वशुद्ध्यर्थं यज्ञादेर्न
विधानमिति प्राप्ते विषयव्यवस्थामाह । आहारदौर्लभ्येन प्राणात्यये उपस्थिते
प्राणधारणस्य ज्ञानान्तरङ्गतमसाधनत्वेनाहारस्य देहपोषकत्वेन ततो बहिरङ्गत्वात्
तदनुमतिः क्रियत इत्यर्थः । अत्र प्रमाणमाह तद्दर्शनादिति । 'चाक्रायणः
किल्बिषिरापद्गत इभ्येन सामिखादितान् कुल्माषांश्चत्वादे'त्यादिश्रुतिदर्शनादित्यर्थः॥

भाष्यप्रकाशः ।

नैवामुष्मिन् मनःकल्पन'मिति भक्तिलक्षणात्तादृश्यां सत्यां तन्मागे स्वत एव शमदमादीनां सम्भ-
वान्न तेपामावश्यकतया विशेषतो विधानम् । अत एव तत्र 'एतदेव च नैष्कर्म्य'मिति सव्या-
सरूपत्वं श्रावितम् । तथा च ज्ञानेऽन्तरङ्गाणां शमादीनां बहिरङ्गाणां यज्ञादीनां चास्त्यपेक्षा ।
भक्ता तु तेपामर्थात् सिद्धिरिति भेद इत्यर्थः ॥ २६ ॥

सर्वान्नानुमतिश्च प्राणात्यये तद्दर्शनात् ॥ २७ ॥ अत्रैव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरती-
त्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति नन्वित्यादि । तथा च यथा प्राणसंवादास्त्युतिभ्यामाहारशोधकशु-
त्सुकमपोद्यते, तथा ताभ्यां शमयज्ञाद्यपवादोपि वक्तुं शक्यते । तस्मात् सत्त्वशुद्ध्यर्थं यज्ञशमदमादेर्न
विधानम्, किन्त्वेतानि वाक्यानि विद्यास्तावकान्येवेति प्राप्ते, तानि न स्तावकानि, अपि तु
विशेषविधानार्थान्येवेति हृदिकृत्य, अन्नभक्षणवाक्यव्यवस्थामाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति आहारे-
त्यादि । क्रियते इति । प्राणधारणार्थं क्रियते । तथा च सर्वान्नानुमतेर्ज्ञानान्तरङ्गतमसाधनार्थं

रश्मिः ।

हेतोः । तत्रेति भक्तिमार्गे । सञ्ज्ञासेति । 'काम्यानां कर्मणां न्यासं सञ्ज्ञासं कवयो विदु'रिति
गीतावाक्यात् । अन्तरिति लिङ्गदेहधर्मत्वात्तथा । बहिरिति यज्ञादीनां क्रियात्वेन देहधर्मत्वात्तथा ।
तेषामिति । शमदमादीनाम् ॥ २६ ॥

सर्वान्नानुमतिश्च प्राणात्यये तद्दर्शनात् ॥ २७ ॥ परीति व्यासः परिहरति नन्वि-
त्यादीति । छन्दोगानामिति । एवंविदीति ज्ञानिनि प्राणविदि । अनन्नमिति । अप्रशस्तम् ।
प्राणोपासकस्य यज्ञन्तुमात्रस्य जग्धं भक्ष्यं तत्सर्वमनन्नं भवति, इह अदनीयमेव भवतीत्यर्थ इति ब्रह्मा-
सूतवर्षणीकारः । विशेषेति । बहिरङ्गसाधनानुमतिरूपविशेषविधानार्थानि । तथान्तरङ्गशमद-
मादिविधानार्थानि । आहारेत्यादीति । ज्ञानान्तरिति । अन्तरङ्गतमसाधनत्वं मर्यादाभक्तेः
भ्रमरगीतसुबोधिण्यामुक्तम् । तत इति प्राणधारणात् । चाक्रायण इति मटचीहतेषु कुरुष्वि-
त्येतस्मिन् ब्राह्मणे चाक्रायणो नामतः किल ऋषिः कुरुदेशे दुर्मिक्षे जाते क्षुत्पीडितो देशान्तरमागतः
कदाचिद्धस्तिपालकदेशं निविष्टः, तेन हस्तिपालकेन इम्यपदवाच्येन सामि अर्थं भक्षितान् कुत्सितान्

यद्यपि ज्ञानसाधनत्वेन, सत्त्वशुद्धेरपेक्षितत्वात् जाते ज्ञाने तत्साधनापेक्षणात्
 'एवंविदी'ति वचनात् तादृशे सार्वदिक्यपि तदनुमतिर्नानुचिता । 'अपि स्मर्यते'
 इत्यनेनाविदुषोऽप्यनुमतेर्वक्ष्यमाणत्वाच्च । तथाप्याचार्येणावस्थाविशेषविषयकत्व-
 मुक्तं यत्, तेन ज्ञानिनोऽप्यनापदि विहितत्यागोऽविहितकरणं च चित्तमालिन्य-
 जननेन ज्ञानतिरोधायकमिति श्रुत्यभिमतमिति ज्ञाप्यते । अत एव श्रीभागवते
 द्वितीयस्कन्धे "विशुद्धं केवलं ज्ञानं प्रत्यक्सम्यगवस्थितम् । सत्यं पूर्णमनाद्यन्तं
 निर्गुणं नित्यमद्वयम् । ऋषे विदन्ति मुनयः प्रशान्तात्मेन्द्रियाशयाः । यदा
 तदेवासत्तर्कस्तिरोभूयेत विभुत'मिति ब्रह्मणोक्तम् । 'ज्ञानिनामपि चेतांसि देवी
 भगवती हि सा । यदादाकृष्य मोहाय महामाया प्रयच्छति' इति मार्कण्डेयेनाप्यु-
 क्तम् । एषा ज्ञानमार्गीयज्ञानवतो व्यवस्येति ज्ञेयम् । भक्तिमार्गीयस्यैवमापद-
 सम्भवात् । 'अनन्याश्चिन्तयन्तो मां ये जनाः पर्युपासते । तेषां नित्याभियुक्तानां
 योगक्षेमं वहाम्यह'मिति भगवद्वाक्यात् । 'मामेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतान्तरन्ति
 ते' इत्यत्रैवकारेण पुरुषोत्तमज्ञानवत एव मायातरणोत्तरक्षरमात्रज्ञानवतां
 तथात्वमुचितम् ॥ २७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

व्यवस्थितत्वेनासार्वदिकत्वात् तथा सार्वदिकानां सत्त्वशोधकसाधनानां ज्ञानमार्गे बाधः शक्यवचन
 इत्यर्थः । अत्र किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति यद्यपीत्यादि तथापीत्यादि च । ननु भवत्वेवं
 ज्ञानमार्गे, तथापि भक्तिमार्गे शमदमादीनां सत्त्वशोधकानां स्वभावतः प्राप्तत्वेन तदर्थकनिर्वन्धा-
 भावात्तस्यापदुपस्थितौ पूर्वोक्तानुमतेरपि तत्र यत्तुमशक्यत्वाच्चस्य का गतिरित्यत आहुः 'भक्ति-
 मार्गीयस्यैवमिति । ननु यद्येवम्, तदा ज्ञानमार्गीयस्य कथमापत्तिरित्यत आहुः मामेवेत्यादि ।
 तथा च मायातरणाभावादापत्तिमत्त्वमित्यर्थः ॥ २७ ॥

रदिमः ।

मायान् भक्षितवान् । तेनोदपानं गृह्णेत्युक्ते सति, उच्छिष्टं न पीतं स्यादिति प्रतिपिष्य स्थिते
 चाक्रायणे, किमेते माया उच्छिष्टा नेति हस्तिपकेनोक्ते सति, नेत्यत्र हेतुमाह चाक्रायणः । कुत्माप-
 भक्षणं चेदहं न कुर्याम्, तर्हि मे जीवनं न स्यात्, उदपानं तु तटाकादिषु स्वेच्छातो भविष्यतीति ।
 एवमिम्योच्छिष्टान् मायान् खादित्वा शिष्टान् जायायै ददौ, तथा च भर्तुः स्वभावज्ञया निहितानु-
 त्पादनेपि भक्षितवानिति श्रुतम् । ज्ञानान्तरङ्गेति । न च बहिरङ्गत्वमुक्तमिति कुतोऽन्तरङ्गत्वमिति
 वाच्यम् । अन्तरङ्गताद्बहिरङ्गमन्तरङ्गमित्यदोषात् । अत्रान्तरङ्गतादमादीनां क्षराक्षरपुरुषोत्तमज्ञानैर्विवेको
 ज्ञेयः । भाष्ये चित्तमालिन्येति । 'यया ययात्मा परिमृज्यत' इति वाक्यमनुसन्धेयम् । ऋष
 इति हे नारद । प्रयच्छतीति । चित्तमालिन्यजननेन ज्ञानतिरोधायको मोह इति । तमोरूपमायाकार्य-
 त्वान् । प्रकृतेति । तदर्थकेति । भक्त्यर्थकशमादिनिर्वन्धाभावात् । तस्य आपदुपस्थिताविति
 च्छेदः । तत्रेति । भक्तिमार्गे । तस्येति । भक्तिमार्गीयस्य । आपत्तिमत्त्वमिति । भाष्यीयस्य
 तथात्वमिति पदस्य विवरणमिदम् ॥ २७ ॥

अवाधाच्च ॥ २८ ॥

अपदि तन्नामभक्षणेन चित्ताशुध्यसम्भवेन तज्जनितप्रतिबन्धाभावाच्च न दोष इत्यर्थः ॥ २८ ॥

अपि स्मर्यते ॥ २९ ॥

आपद्यविदुषोपि दुष्टान्नभक्षणे पापाभायो यत्र स्मर्यते, तत्र विदुषि श्रुत्यनुमते का शङ्केत्यर्थः । स्मृतिस्तु 'जीवितात्ययमापन्नो योऽन्नमस्ति यतस्ततः । लिप्यते न स पापेन पद्मपत्रमिवाम्भसा' इति । अथवा । विदुषो दुष्टकर्मासम्बन्धः, 'ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् कुरुते तथेति स्मर्यतेऽपीत्यर्थः ॥ २९ ॥

शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३० ॥

यतो ज्ञानाग्निरेव सर्वकर्मदहनसमर्थ इति फलदशायां कामकारेऽपि न दोषः, अत एव साधनदशायां तदभावेन 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त उपरतस्ति तिक्षु'-रित्यादिरूपः शब्दः कामकारनिवर्तकः श्रूयत इत्यर्थः ॥ ३० ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे द्वितीयं सर्वापेक्षेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३१ ॥ (३-४-३.)

एवं ज्ञानस्य कर्मनाशकत्वे सिद्धे जातज्ञानस्याश्रमकर्म कर्तव्यं न वेति चिन्त्यते । तत्र फलस्य जातत्वात् कृतस्यापि नाशयत्वेनाप्रयोजकत्वाच्च कर्तव्यमिति पूर्वः पक्षः । तत्र सिद्धान्तमाह ।

यथा ज्ञानिनामप्यनापदि शिष्टानामेवान्नं भक्षणीयम्, विहितत्वात्, तथा

भाष्यप्रकाशः ।

अवाधाच्च ॥ २८ ॥ अपि स्मर्यते ॥ २९ ॥ शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३० ॥

एतत्सूत्रत्रयभाष्यमतिरोहितार्थम् ।

अन्ये तु, 'सर्वानामुमति' रित्यादिष्वत्रचतुष्टयात्मकमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य, किमत्र विद्यावतः सर्वान्नभक्षणं विधीयते, उत विद्यास्तुत्यर्थं कीर्त्यत इति संशये, न द्वयमपि, किन्तु प्राणरक्षार्थमनुज्ञामात्रम् । अतोऽर्थवाद एवेति सिद्धान्तयन्ति । तदप्यविरुद्धम् ॥ ३० ॥

इति द्वितीयं सर्वापेक्षेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३१ ॥ अधिकरणप्रयोजनं पूर्वपक्षादिकं चाहुः एवं ज्ञानस्येत्यादि । सूत्रव्याख्यानं तु स्फुटम् ॥ ३१ ॥

रश्मिः ।

अवाधाच्च ॥ २८ ॥ अपि स्मर्यते ॥ २९ ॥ शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३० ॥ तदभावेनेति ज्ञानाभ्यभावेन । अतिर इति । एवमतिरोहितार्थमित्यर्थः ॥ ३० ॥

इति द्वितीयं सर्वापेक्षेत्यधिकरणम् ॥ २ ॥

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ ३१ ॥ एवं ज्ञानस्येत्यादीति । 'ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणी'त्युक्तदिशा । 'अविद्यायामन्तरे वर्तमाना' इति मुण्डके कर्माविधेयस्य व्याकुर्वन्ति स्म । कृतस्येति कर्मणः । विहितत्वेति 'ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेत्, गृहादानीं भूत्वा प्रव्रजे'दित्यनया एकादशे

आश्रमकर्मापि कर्तव्यमेव, नित्यं विहितत्वादित्यर्थः । यथाऽनापद्यशिष्टात्रभक्षणं
दोषाय, निषिद्धत्वात्, एतच्चोपपादितं 'सर्वज्ञानुमति'रित्यत्र, तथा नित्यत्यागोऽपि
प्रत्यवायजनक इति तत् कर्तव्यमेवेति भावः ॥ ३१ ॥

यच्चोक्तं कृतस्यापि नाशयत्वेनाप्रयोजकत्वात् कर्तव्यमिति तत्राह ।

सहकारित्वेन च ॥ ३२ ॥

शमद्रमादीनामन्तरङ्गसाधनानां सहकारीण्याश्रमकर्माणीत्येतद्रहितैः श-
मादिभिरपि ज्ञानं न स्थिरीकर्तुं शक्यमिति तानि कर्तव्यान्पेवेत्यर्थः ।
संसारवासनाजनकत्वस्य भावो यः कर्मणां स ज्ञानेन नाशयत इति न सहकारि-
त्वेऽनुपपत्तिः काचिदिति भावः ॥ ३२ ॥

एवं ज्ञानमार्गीयज्ञानस्थैर्यसाधनमुक्त्या भक्तिमार्गीयसाधनानां भगवच्छ्र-
वणादीनामित आधिक्यमाचक्ष्यकतां चाह ।

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३३ ॥

भगवच्छ्रवणकीर्तनादयः साधनान्तरवद्विहितत्वेन कर्तव्या एव यद्यपि,
तथापि सर्वथापि अन्येषां युगपदुपस्थितौ तदनुरोधमकृत्वापि त एव भगवद्धर्मा

भाष्यप्रकाशः ।

सहकारित्वेन च ॥ ३२ ॥ ननु गीतास्मृतौ ज्ञानस्य सर्वकर्मनाशकत्वमुक्तम्, जातज्ञानस्य च
ज्ञानं वर्तत इति तेन कर्मनाशे कथं तेषां सहकारित्वं युज्यत इत्याशङ्कयामाहुः संसारेत्यादि ।
तथा च स्मृतावेधोऽपिष्टान्तस्योक्तत्वात् यथाग्निरेधांसि दहंतेषां धूमादिजनकं स्वभावं नाशयति,
स्थितिपर्यन्तमङ्गाररूपेण स्थापयति च तत्स्वरूपम्, तद्वदत्रापि स्वान्तर्गतमेव कर्मस्वरूपं कृत्वा
स्थापयतीति न सहकारित्वेऽनुपपत्तिरित्यर्थः ॥ ३२ ॥

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३३ ॥ पूर्वं सर्वापेक्षासूत्रे सर्वपदेन कर्मज्ञानभक्तीनां सङ्ग-
हीतत्वाद्येषु कर्मणामङ्गारतयैव सद्ब्रह्म, मुख्यतया तु ज्ञानभक्तयोरिति पूर्वं प्रथमकक्षाविश्रान्तज्ञा-
नमार्गीयज्ञानस्थैर्यप्रकारं दर्शयित्वा अधुना भक्तिमार्गीयाणां तं दर्शयतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति
एवमित्यादि । आहोति । शारीरब्राह्मणस्थथ्रुतिविचारेण श्रीभागवतगीतावाक्यविचारेण चाहेत्यर्थः ।
एवं व्याकुर्वन्ति भगवदित्यादि । अन्येषामिति । आश्रमधर्माणाम् । ननु तच्छब्दस्य पूर्वपरा-
मर्शित्वात् पूर्वं चाश्रमधर्माणां शमादीनां चोक्तत्वात्तान् विहायात्र तच्छब्देन भगवद्धर्मा एव कथं

रदिमः ।

सप्तदशाष्टदशाध्यायीयाम्यां च विहितत्वात् । प्रत्यवायेति । 'सप्तहात् श्रद्धतां ब्रजे'दिति सप्तदिनानि
सन्ध्यावन्दने अकृते प्रत्यवायो यथा । एवं स्फुटमित्यर्थः ॥ ३१ ॥

सहकारित्वेन च ॥ ३२ ॥ तेषामिति । एषां काष्ठानाम् । तद्वदिति ज्ञानं कर्मणां
संसारवासनाजनकत्वस्य भावं नाशयित्वा ज्ञानस्थितिपर्यन्तं स्वस्य ज्ञानसान्तर्गतं कृत्वा ॥ ३२ ॥

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३३ ॥ शारीरेति । भाष्य एवाग्रे वक्तव्यानि ।

एव कर्तव्या इत्यर्थः । कुतः । श्रुतिलिङ्गात् स्मृतिलिङ्गाच्च । श्रुतिलिङ्गं तु 'तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीत ब्राह्मणः । नानुध्यायाद् बहून् शब्दान् वाचो विग्लापनं हि त'दिति । 'तमेवैकं जानधात्मानमन्या वाचो विमुश्वाभृतस्यैष सेतु'रित्यपि । अत्रैवकारेण भगवदतिरिक्तं प्रतिपिद्वयं तद्विषयकज्ञानानुकूलं प्रयत्नं श्रवणात्मकं विज्ञायेति विधाय स्मरणमपि तन्मात्रविषयकमेव 'प्रज्ञां कुर्वीत' इति वचनेन विधाय तदेकनिष्ठताहेतुभूतानामेव शब्दानामावर्तनमर्थानुसन्धानमपि कर्तव्यम्, नान्येषामिति 'नानुध्यायाद् बहून्' इत्यनेनोक्तवती । अत्र 'अन्वित्युपसर्गेण ध्यानस्य पश्चाद्भावित्वमुच्यते । तेन योग्यतया श्रवणकीर्तने एव तत्पूर्वभाविनी प्राप्येते । स्मृतिस्तु 'शृण्वन्ति गायन्ति गृणन्त्यभीक्षणशः स्मरन्ति नन्दन्ति तवेहितं जनाः । त एव पश्यन्त्यचिरेण तावकं भवप्रवा-

भाष्यप्रकाशः ।

गृह्यन्त इत्याशङ्कायां हेतुव्याख्यानेन तामपि निरसन्ति श्रुतिलिङ्गं तु 'तमेव धीर' इत्यादि । तथा च पूर्वं सूत्रेषु जमादीनां यज्ञादीनां च शरीरब्राह्मणस्थानामेव परामृष्टवादत्रापि तत्रत्यमेव साधनं परामृश्यते । तत्र च पूर्वं 'तमेव धीर' इति वाक्यमेवोक्तम् । ततो वेदानुवचनवाक्यम् । ततः शान्तदान्तवाक्यम् । अतः सूत्रस्थेन तच्छब्देन श्रुतिस्य यत्पूर्वम्, तदेव परामृश्यते । श्रुतावेषां पूर्वमुक्तत्वेपि यदेषां पश्चाद्विचारणम्, तदेकादशस्कन्धे भगवता 'ज्ञानं कर्म च भक्तिश्चे'ति पश्चादुक्तत्वात् । 'तमेवैक'मिति गुण्डकश्रुतिश्चासन्दिग्धतया सम्पद् महात्म्यस्फोरणाय पठ्यते । केन लिङ्गेनात्र भगवद्भर्मप्राप्तिरित्याकाङ्क्षायां इतरानुध्याननिषेधकवाक्यगतानूपसर्गस्य पश्चाद्भावित्वप्रकाशकत्वलिङ्गेन तत्पूर्वभाविनी श्रवणकीर्तने प्राप्येते । तेन तदनन्तरं तत्सारभूतशब्दार्थानुसन्धानमेव कार्यम्, न त्वन्येषां तदर्थमन्यानुवादकानामपीति बोध्यत इति न कोपि शङ्कालेशः । स्मृतिलिङ्गं वक्तुमाहुः स्मृतिस्त्वित्यादि । अत्रापि प्रथमवाक्ये फलश्रुतिलिङ्गेन तेषां करणं लभ्यते । एवं

रश्मिः ।

तामिति आशङ्काम् । पश्चादीति अस्मिन्सूत्रे । पश्चादिति ज्ञानकर्मणी पूर्वसूत्रविचारिते इति ताभ्यां पश्चात् भक्तेरुक्तत्वात् । भाष्ये 'तमेवैक'मित्यत्राभिप्रायानुक्त्या । शरीरेत्यादि पूर्वमुक्तं साधयन्ति स्म तमेवैकमिति । माहात्म्येति । 'महात्मानस्तु मां पार्थ' इति वक्ष्यमाणवाक्ये महात्म्यावच्छिन्नोक्तेरुपपत्त्यं श्रुतावपि त एव सम्योध्या इति भावः । यद्वा । आत्मानमिति पदादतन्शीलस्य माहात्म्यं क्षराक्षरज्ञानेपि तत् ज्ञानमेवेति माहात्म्यं देवत्वम् । माहात्म्यं तमेवेत्यत्रैवोक्तमित्यतोऽप्येतन्भाष्यमित्याशयेन अत्रान्वित्युपसर्गोऽत्यादिमाध्यायमाहुः केनेति लिङ्गं शब्दस्य सामर्थ्यं तेन । भगवद्भर्मेति माहात्म्यप्राप्तिः । पश्चादिति । तच्छब्दार्थध्यानस्य स्मरणस्य भावनस्य कृष्णचिन्तनस्येति यावत् । 'तस्माच्छ्रीकृष्णमार्गस्थो विमुक्तः सर्वलोक्तः । आत्मानन्दसमुद्रस्यं कृष्णमेव विचिन्तये'दिति वाक्यात् । तत्पूर्वेति निर्वाहकत्वेन भावेनापूर्वभाविनी । श्रवणादिविकस्य परस्परनिर्वाहकत्वमेकादशस्कन्धसुबोधिण्यां वर्तते । तेनेत्यादि भक्तेः कर्मज्ञानाभ्यां पश्चादस्मिन् सूत्रे उक्तत्वेन । तदनन्तरमिति श्रवणकीर्तनानन्तरम् । शब्देति । अनुसंधानं भावना । न त्वन्येषामिति । 'वने वृन्दावने क्रीडन् गोपगोपीसुरैः सह' इति उपनिषदुक्तोऽर्थः । तदर्थम् तदुपपत्त्यर्थम् । अन्येषां काव्यादीनां तत्राप्यन्येषां राज्ञामनुवादकानाम् । 'सर्वाः शरत्काव्यकारसाधवा' इति वाक्यात् । फलश्रुतीति पदाम्बुजदर्शनविषयिणीफलश्रुतिसामर्थ्येन । तेषामिति ।

होपरमं पदाऽम्बुज'मिति । 'महात्मानस्तु मां पार्थ दैवीं प्रकृतिमास्थिताः । भजन्यनन्यमनसो ज्ञात्वा भूतादिमव्ययम् । सततं कीर्तयन्तो मां यतन्तश्च हृदव्रताः । नमस्यन्तश्च मां भक्त्या नित्ययुक्ता उपासत' इति । एतेन भगवद्धर्माणामात्मधर्मत्वेनान्तरङ्गत्वादाश्रमकर्मणो देहधर्मत्वेन बहिरङ्गत्वात्तदविरोधेनैव तत् कर्तव्यमिति स्थितम् । अत एव भगवद्धर्मान्यधर्मं प्रतिपिद्व्य तेषां सर्वेभ्य आधिक्यं ज्ञापयितुं 'स वा अयमात्मा सर्वस्य बशी'त्यादिना भगवन्माहात्म्यमुक्तम् ॥ ३३ ॥

अनभिभवं च दर्शयति ॥ ३४ ॥

प्राधान्येन भगवद्धर्मा एव कर्तव्या इत्यत्रोपोद्बलकान्तरभनेन उच्यते । 'सर्वं पाप्मानं तरति, नैनं पाप्मा तरति, सर्वं पाप्मानं तपति, नैनं पाप्मा तपती'त्यादिना भगवद्धर्मानुरोधेनाश्रमकर्माकरणजदोषैरनभिभवं च श्रुतिर्दर्शयति, अतो भगवद्धर्मा एव सर्वेभ्य उत्तमानि साधनानीत्यर्थः ॥ ३४ ॥

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३५ ॥

भगवद्धर्मेभ्य आश्रमधर्मा हीना इत्यप्यल्पमुच्यते । अपि तु तस्मिन् पुरुषोत्तमे धर्मिण्येव दृष्टिस्तात्पर्यं यस्य पुंसस्तस्याश्रमधर्मा अन्तरा च फलसिद्धौ व्यवधानरूपाध्वेति श्रुतिर्दर्शयतीति पूर्वेण सम्बन्धः । अन्तराशब्दोऽत्राव्ययात्मको व्यवधानवाचकः । तथा च श्रुतिः 'एतद् स वै तत्पूर्वं ब्राह्मणा अनूचाना चिद्वांसः

भाष्यप्रकाशः ।

गीतावाक्येषु ज्ञेयम् । सिद्धमाहुः एतेनेत्यादि । एतदुपष्टम्भाय प्रकृतश्रुतिस्यमेव लिङ्गं दर्शयन्ति अत एवेत्यादि । तथा चान्ते भगवन्माहात्म्योक्तिरपि भगवद्धर्माणामाधिक्ये तेषामवश्यकर्तव्यत्वे च लिङ्गमित्यर्थः । एतेन अस्मिन् सूत्रे त एवेत्यवधारणेन तयाणां युगपदुपस्थितौ भगवद्धर्मातिरिक्तान् आचार्यों निवर्तयतीति शोधितम् । एतदुपष्टम्भायैवाग्रिमा पञ्चसूत्रीति ॥ ३३ ॥

अनभिभवं च दर्शयति ॥ ३४ ॥ अत्र भाष्यमतिरोहितार्थम् । 'सर्वं पाप्मानं तरती'ति श्रुतिस्तु शारीरब्राह्मणस्या ॥ ३४ ॥

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३५ ॥ व्यवधानवाचक इति । 'अन्तरेऽन्तरा, अन्तरेण च रदिमः ।

श्रवणकीर्तनादीनाम् । एवं गीतेति । नवमाध्यायस्य वाक्यम्, अत्रापि पदाम्बुजदर्शनं फलश्रुतिः । श्रीभागवतस्य गीताव्याख्यानत्वात् । यद्वा । नवमाध्यायस्य व्यवहितम्, 'यान्ति मद्याजिनोपि मा'मिति वाक्योक्तं श्रीभागवतोक्तरूपम् । एतेनेत्यादीति । तदविरोधेनेति । अन्तरङ्गाविरोधेन । तत्कर्तव्यम् बहिरङ्गकर्तव्यम् । प्रकृतैति । 'तमेव धीर' इति श्रुतिस्यम् । अत एवेत्यादीति । अन्तरङ्गापुरोधेन बहिरङ्गस्य कर्तव्यत्वादेव । 'नानुध्याया'दित्यादिना भगवद्धर्मेभ्योऽन्यं बहूनां धर्मं निषिद्धम् । माहात्म्यमुक्तमिति । देवत्वमुक्तम् । आचार्य इति व्यासः । आश्रमे आश्रमान्तरधर्मेनियतं नवत्वं निवर्तयति ॥ ३३ ॥

अनभिभवं च दर्शयति ॥ ३४ ॥ सर्वमिति । असां श्रुतौ । नैनमिति । पुरुषोत्तमविदमपीति तात्पर्यार्थः ॥ ३४ ॥

प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं लोक' इति
ऋणापाकरणहेतुत्वेन लौकिकोत्कर्षहेतुत्वेनापि प्रजाया अभीष्टत्वेपि तदुत्पा-
दनव्यासङ्गेन भगवदानन्दानुभवेऽन्तरायो भविष्यतीति तदृष्ट्या तत्रोपेक्षां
दर्शयति ॥ ३५ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ३६ ॥

अपिशब्देनाश्रमधर्माणां तथात्वं किमु वाच्यम्, यतो ज्ञानतत्साधन-
वैराग्यादीनामप्यन्तरायरूपत्वं स्मर्यते । 'तस्मान्मङ्गक्तियुक्तस्य योगिनो वै
मदात्मनः । न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिहे'ति भगवद्वाक्यम् ॥ ३६ ॥

विशेषानुग्रहश्च ॥ ३७ ॥

स्मर्यत इति पूर्वैर्न सम्यग्बन्धः । ज्ञानादेः सकाशाद्भक्तिमार्गे फलतोऽप्युत्कर्ष-
माह । ज्ञानादिसाधनवत्स्वनुग्रहो मुक्तिपर्यन्त एव, भक्तिमार्गे तु, 'अहं भक्तपरा-
धीनो ह्यस्वतन्त्र इव द्विजे'त्यादिवाक्यैर्विशेषरूपो मुक्तादिभ्योपि भक्तानां व्याव-
र्तको भगवदनुग्रहः स्मर्यत इत्यर्थः ॥ ३७ ॥

गूढाभिसन्धिमुद्धादयन् फलितमर्थमाह ।

अतस्त्वितरज्यायो लिङ्गाच्च ॥ ३८ ॥

अत इति पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतिपरामर्शः । तथा चेतरेषां मुक्तेरपि भक्तिमार्गी-
यतदीयत्वमेव ज्याय इत्यर्थः । अत्र हेत्वन्तरमाह लिङ्गाच्चेति । मुक्तानां तु माया-
विनिर्मुक्तमात्मस्वरूपमेव, न तु देहेन्द्रियादिकमप्यस्ति, येन भजनानन्दानुभवः
स्यात् । भक्तानां तु देहेन्द्रियादिकमपि मायातत्कार्यरहितत्वेनानन्दरूपत्वेन च
भगवदुपयोग्यतोपि तत्तथेत्यर्थः । न हि मुक्तात्मनां कश्चन भगवदुपयोगोऽस्तीति

भाष्यप्रकाशः ।

मध्ये स्यु'रिति कोयात् । मध्यस्थितस्य च व्यवधायकत्वाद् व्यवधानवाचक इत्यर्थः । आश्रमकर्मणां
कथं व्यवधायकत्वमित्याकाङ्क्षायां श्रुत्या तदुपपादयन्ति तथा चेत्यादि । इयमपि श्रुतिस्तत्रत्येव ॥ ३५ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ३६ ॥ विशेषानुग्रहश्च ॥ ३७ ॥ एतद्भाष्यमप्यतिरोहितार्थम् । अनु-
ग्रहस्तु धर्मान्तरं कृपादयाद्यपरपर्यायम्, न तु फलदिप्ता । 'यस्मानुग्रहमिच्छामी'ति वाक्यात् ।
अयमेव च पुष्टिशब्देनोच्यते । 'पोषणं तदनुग्रह' इति वाक्यात् । एतत् सर्वं मत्पितृचरणविर-
चिते पुष्टिप्रवाहमर्यादाख्यग्रन्थविवरणे प्रपञ्चितमिति नात्रोच्यते ॥ ३७ ॥

अतस्त्वितरज्यायो लिङ्गाच्च ॥ ३८ ॥ मुक्तेरिति पञ्चमी अत्रेति । भक्तिमार्गीय-
भगवदीयत्वस्य मुक्तितोपि ज्यायस्त्वे । स्वरूपभेदेति । तिष्ठतीति शेषः । अनोपीति भगवदु-
पयोगिलिङ्गस्यूलशरीरद्वयात्मिकाया भजनानन्दानुभावकसाम्राज्या आधिपत्यादिति । एतेन 'सर्व-
न्द्रियैस्तथा चान्तःकरणैरात्मनापि हि । ब्रह्मभावात् भक्तानां गृह एव विशिष्यत' इति निबन्धोक्तं

रश्मिः ।

अन्तरा चापि तु तदृष्टेः ॥ ३५ ॥ तत्रत्यैवेति । शरीरग्राहणस्यैव ॥ ३५ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ३६ ॥ विशेषानुग्रहश्च ॥ ३७ ॥ अतस्त्वितरज्यायो लिङ्गाच्च

भावः । तदुक्तं श्रीभागवते, 'न यत्र माया किमुताऽपरे हरेरनुव्रता यत्र सुरासुरा-
चिंता' इत्यादि, मुक्तोपसृप्यत्वं चोच्यते । अत एव सप्तमस्कन्धे 'देहेन्द्रिया-
सुहीनानां वैकुण्ठपुरवासिना'मित्युक्तम् । पुरवासित्वे देहादेरावश्यकत्वादिपेधो
जडात्मकानामेवेत्यवगम्यते । इतरज्याय इति पाठे तु पूर्वोक्ताश्रमकर्मपरामर्शोऽत
इत्यनेन उक्तयोरेव वा । एतेन, 'सोऽश्रुते' सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा
विपश्चिते'तिश्रुत्युक्तफलवच्चं तस्य सूच्यते ॥ ३८ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे तृतीयं विहितत्वाद्याश्रमकर्मव्यधिकरणम् ॥

भाष्यप्रकाशः ।

स्मारितम् । ननु भगवदुपयोगित्वस्य कथं मुक्त्यपेक्षया भक्ताधिक्यलिङ्गत्वमित्यपेक्षायां तत्र प्रमाण-
माहुः तदुक्तमित्यादि । एतद्वाक्ये मायासंसर्गरहिते स्थाने भगवदनुव्रतानां कथनाद्भगवतो मुक्त-
सेव्यत्वस्य पूर्वं भगवता सूत्रकारेण मुक्तोपसृप्यसूत्रे उक्तत्वाच्च तदेव प्रमाणमित्यर्थः । एतदुपोद्ब-
लनाय निषेधमुखेनालौकिकदेहबोधकं वाक्यान्तरमाहुः अत एवेत्यादि । एवमेकपाठे व्याख्याय
पाठान्तरं व्याकुर्वन्ति इतरदित्यादि । उक्तयोरिति । श्रुतिस्मृत्योः । अस्मिन् पक्षे इतरदितिपदेन
भक्तिमार्गीयभगवदीयत्वं बोध्यम् । सिद्धमाहुः एतेनेत्यादि । तस्येति तादृशभगवदीयत्वस्य । एवं
ज्ञानिधर्माणां श्रमादीनामाश्रमधर्माणां च विहितत्वेन तात्त्यादवश्यकर्तव्यत्वे प्राप्त्यननिमवादि-
पञ्चदश्या भगवद्भर्माणांमुत्कर्षप्रदर्शनेन, अन्येपामेतेषां च युगपदुपस्थितौ भक्तिमार्गीयेण पूर्वमेत
एव कर्तव्या, गौणकाले त्वन्य इति निर्णीतम् । यद्यप्यतीतपादे, 'आदरादलोप' इत्यधिकरणे
राजसभक्तानां कर्मासक्तिनिवृत्त्यपेक्षमर्थ उक्तः, तथाप्यत्र कर्मोपसंहारप्राकारदाढ्यार्थं पुनर्विशेषतो
श्रुक्तिपूर्वकं बोधित इति न पुनरुक्तिदोष इति ज्ञेयम् ।

अन्ये तु 'सर्वयाऽपी'ति सूत्रद्वयमाश्रमकर्माधिकरणशेषत्वेनाङ्गीकृत्य त एवेत्यवधारणेनाश्रम-
रक्षिणः ।

॥ ३८ ॥ स्वरूपमेवेति । तेनात्मस्वरूपमित्यत्रात्मनः स्वरूपमित्यपि पाठः । आधिक्यादि-
तीति आधिक्यादपि । 'इति प्रकरणे हेतौ प्रकारादिसमाप्तिश्चि'ति विश्वात् । भक्ताधिक्येति ।
ननु मुक्तिः फलम्, भक्तो फलभक्तिविशिष्ट इति मुक्त्यपेक्षया भक्ताधिक्यासिद्ध्या दूरं तद्विद्वा-
त्प्रथम इति चेत्, न । 'अहेतुक्यव्यवहिता या भक्तिः पुरुषोत्तम' इत्यात्यन्तिकभक्तिलक्षणमुक्त्वा
कायेमाह 'सालोक्यसार्ष्टिसामीप्यसारूप्यैकत्वमप्युत । दीयमानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवनं जना'
इत्यैकतापेक्षया भगवत्सेवनसाधिक्योक्तेः । पूर्वमिति द्वितीयाध्याये । निषेधेति 'देहेन्द्रि-
यासुहीनानां' मित्येवं पूर्वोक्तस्य, भक्तानां तु देहेन्द्रियादिकमपीत्यस्य निषेधमुखेन निषेधोपायेन
भगवदीयत्वस्य । तेन भगवदीयत्वं फलवदिति निष्पन्नम् । फलं किमित्युक्ते । साधनफलैकीकारेण ।
प्रकटसदंशसेवायां प्रकटानन्दोऽंशत्वे भवति । सेवाविषयभगवद्ग्रासनन्देन वा । तदुक्तं 'तस्मात् सर्वं
परित्यज्य निरुद्धः सर्वदा गुणाः । सदानन्दपरैर्जैवा सच्चिदानन्दता स्वतः' इति निरोधलक्षणग्रन्थे ।
निरुद्धस्य जीवस्य सच्चिदानन्दता स्वत इति बोध्यम् । निरोधस्त्वात्यन्तिकभक्त्यात्मको भवत्येव ।
एतच्चैव प्रेत्य फलम् । 'अस्मादोक्तात् प्रेत्य'ति ब्रह्मविज्रपाठकश्रुतेः । भक्तिमार्गीयेणेति ।
पुंसां । आश्रमकर्मणि । इदमधिकरणं सूत्रचतुष्टयात्मकम् । तेनाश्रमकर्मधिकरणे शेषत्वेना-
श्रमकर्मधिकरणशेषत्वेन । सप्तमी शौण्डिल्यत्र सप्तमीनि योगविभागात् समासः । त एवेति ।
सर्वेपापि त एवेत्यत्र त एवेत्यवधारणेन । आश्रमेति । आश्रमधर्मातिरिक्तानि धर्मान्तराण्यभिदो-

भाष्यप्रकाशः ।

धर्मातिरिक्तधर्मान्तरनिवृत्तिमङ्गीकुर्वन्ति । यथा हि, 'मासमग्निहोत्रं जुहती'ति कर्मान्तरमुपदिश्यते, तथा नात्र, किन्तु तान्येव वेदानुवचनादिपदैरनूद्य पृथक्संयोगो विधीयते तस्मादिति । तत्रैवं व्याख्याने सर्वधेति पदानर्थक्यम् । आश्रमधर्मपक्षे भेदशङ्काया एवानुदयादिति । अनभिभवसूत्रवैयर्थ्यं च ।

तथा, 'अन्तरा चापी'ति सूत्रचतुष्टयात्मकमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य तत्र विधुरादीनां द्रव्यादिसम्पद्रहितानां चान्यतमाश्रमप्रतिपत्तिहीनानां च विद्यायामधिकारोऽस्ति, न वेति संशये, रयि-
क्ष्वाचक्रुवीप्रभृतीनामपि ब्रह्मवित्त्वश्रुत्युपलब्धेः । संवर्तप्रभृतीनां च नक्षत्र्यादियोगादनपेक्षिताश्र-
मकर्मणामपि महायोगित्वसरणात् । विधुरादीनामविरुद्धैः पुरुषमात्रसम्बन्धिभिर्धर्मविशेषैर्विद्यानुग्र-
रश्मिः ।

प्रादीनि न भवन्ति । किन्तु सर्वथाप्याश्रमकर्मत्वपक्षे विद्यासहकारित्वपक्षे च त एवाग्निहोत्रादयोऽनु-
ष्ठेयाः । त एवेत्यवधारयन् आचार्यः किं निवर्तयति । कर्मभेदाशङ्कामिति ब्रूमः । यथा कुण्डपायिनाम-
यने 'मासमग्निहोत्रं जुहोती'त्यत्र नित्याग्निहोत्रात् कर्मान्तरमुपदिश्यते नैवमिह कर्मभेदोस्तीत्यर्थः ।
युतः । श्रुतिलिङ्गात्, स्मृतिलिङ्गाच्च । श्रुतिलिङ्गं तावत् 'तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा विविदिपन्ती'ति
सिद्धबहुत्वरूपाण्येव यज्ञादीनि विविदिपायां विनियुक्ते । जुहतीत्यादिबत् नापूर्वमेपां रूपमुत्पाद-
यतीति । स्मृतिलिङ्गमपि 'अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति य' इति । एवं आश्रमधर्मातिरिक्त-
धर्मान्तरनिवृत्तिमङ्गीकुर्वन्तीत्यर्थः । कर्मान्तरमिति । पूर्वतन्त्रे चिन्तितं द्वितीयेऽध्याये । अत्र हि
जुहतीत्याख्यातस्य विधायकस्य प्रकृतिमूलस्य जुहोतेरर्थः अग्निहोत्रमिति युक्तः तस्य प्रसिद्धाग्नि-
होत्राद्भेदः । जुहोतेः साध्यहोमव्यक्तिवचनत्वेन सिद्धाग्निहोत्रपरामर्शानुपपत्तेः । अत एव तदेकार्थका-
ग्निहोत्रशब्दस्य न नित्याग्निहोत्रानुवादकत्वं व्यक्तिवचनादेव । एवं कर्मान्तरमुपदिश्यते । तथा
नात्रेति अत्र प्रकृते तथा न यज्ञादेर्विधायकाख्यातः प्रकृत्यर्थः । विविदिपाया एव तदर्थत्वात् किन्तु
तानीति । अग्निहोत्रादीनि । विविदिपन्तीति पृथग्विद्यासंयोगः । तस्मादाख्यातप्रकृत्यर्थमात्रार्थ-
कैर्यज्ञादिशब्दैः प्रसिद्धस्य यज्ञादेरनुवादेन 'तमेत'मित्यत्र विद्यासंयोगमात्रमपूर्वं विधीयते इति न
कर्मभेदः । तस्मादिति उभयलिङ्गात् । एवमिति सर्वथाप्याश्रमकर्मत्वपक्षे विद्यासहकारित्वपक्षे
चेति । सर्वथापदव्याख्याने । अनुदयादिति अग्निहोत्रादेरुद्देश्याश्रमधर्मत्वात् विद्यासहका-
रित्वमात्रपक्षे सर्वपदासङ्गतेः । अनभिभवेति । रागादिभिः क्लेशैरेव ह्यात्मानं न पश्यति यं
ब्रह्मचर्येणानुविद्याश्रुतिर्ब्रह्मचर्यादेराश्रमकर्मणो मनःशुद्धिद्वारा ज्ञानसाधनत्वे आत्मानमिभवं लिङ्गं
दर्शयतीति सूत्रार्थः । अत्राश्रमधर्मविचारः पूर्वसिद्ध इति तथा । विधुरेति अन्तराले वर्तमानो
विधुरः । एतस्यैव प्रपञ्चः द्रव्यादीति । रयिकेति । अन्दोग्ये 'जानश्रुतिर्हं पौत्रायण' इत्यारम्भके
प्रपाठकेऽस्ति । वाचक्रुवीति । वचकोरपत्वं स्त्री वा वाचकुवी । वाचकवीत्यपि पठ्यते ।
ब्रह्मवित्त्वेति । 'रयिक्वेवमानि पदशतानि गवामयं निष्को अयं अश्वतरीरयोऽनु म एतां भगवो-
देवताः शाधि यां देवतामुपासः' इति ब्रह्मवित्त्वश्रुतेरुपलब्धेः । वाचकवी स्त्रीत्वादानाश्रमी । अपि
स्मर्यत इति सूत्रार्थमनुवदन्ति संचर्तति । प्रभृतिशब्देनर्पभादयः । महेति इतिहासे तथा ।
विशेषानुग्रहश्चेति सूत्रार्थमनुवदन्ति स विधुरादीनामिति । अचिरुद्धैरिति अविधुरादि-
भ्योऽविरुद्धैः । धर्मेति जपोवासादेवताराधनादिभिः । तथा च स्मृतिः 'जप्येनैव तु संसिद्धेदं ब्राह्मणो
नात्र संशयः । कुर्यादन्यन्न वाऽकुर्यात् मैत्रो ब्राह्मण उच्यते' इति । संशयद्वितीयकोटेः पूर्वपक्षत्वं

तद्भूतस्य तु नास्तद्भावो जैमिनिरपि नियमातद्रूपाभावेभ्यः ॥ ३९ ॥ (३-४-४)

अथेदं विचार्यते । तदीयानामपि कदाचित् सायुज्यमस्ति, न वेति । तत्र भक्तिमार्गस्यापि साधनरूपत्वात् तस्य च मुक्तावेव पर्यवसानात् तदीयत्वस्य साधनावस्थायास्तृकृष्टावस्थारूपत्वात् तेषामपि मुक्तिरावश्यकी । तथा च फलतो न कश्चित् विशेष इति प्राप्ते, उच्यते तद्भूतस्येत्यादि । तुल्यत्वेन मर्यादामार्गीयव्यवच्छेदः । अत्र विश्वासदाढ्यायाह । अन्यस्य का वार्ता, कर्ममात्रनिरूपकस्य जैमिनेरपि यदि कदाचिद्भगवत्कृपयायं भावो भवेत्, तदा तद्भूतस्य पुष्टिमार्गीयभगवद्भावं प्राप्तस्य तस्यापि नातद्भाव उक्तभावतिरोधानं न कदाचिदपीत्यर्थः । अत्र हेतूनाह नियमादीन् । तैत्तिरीयके, 'ते ते धामान्युत्पत्सी'ति मन्त्रे 'यत्र भरिशृङ्गा अयासस्तदुरुगायस्य परमं पद'मित्युक्त्वा, तदनन्तरं तत्र कृतानि कर्माण्यपि, 'विष्णोः कर्माणि पश्यते'ति मन्त्रेण निरूप्य, पुनः पूर्वोक्तलीलास्थानं, 'तद्विष्णोः परमं पद'मिति पदेनानुय, तस्य नित्यत्वनिरूप-

भाष्यप्रकाशः ।

हस्तरणाच्च । तेषामप्यत्यधिकार इति निर्णयमाहुः । अन्तरालवर्तित्वापेक्षया आश्रमित्वं ज्यायो विधासाधनमिति चाहुः । तत्रोदासीना वयम् ॥ ३८ ॥

इति तृतीयं विहितत्वाद्याश्रमकर्मैत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

तद्भूतस्य तु नास्तद्भावो जैमिनेरपि नियमातद्रूपाभावेभ्यः ॥ ३९ ॥ अधिकरणमवतारयन्ति अथेत्यादि । कदाचित् सायुज्यमस्ति, न वेति साधनभक्तिपरिपाकदशायामक्षरसायुज्यमस्ति न वेत्यर्थः । तस्य चेति । साधनस्य । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति तुल्यत्वेनेत्यादि । तेन 'नैकात्मतां मे स्पृहयन्ती'त्यादीनां भक्तमुक्तिबोधकानां वाक्यानां न विरोध इति बोधितम् । मर्यादासहितपुष्टं फलस्य पुरुषोत्तमसायुज्य एव पर्यवसानादिति । यदि कदाचिदिति । अनेकजन्मानु विहितकर्मकरणेन भगवतोपे जाते । तन्नियम इति । सार्वदिकदर्शननियमः । पुष्टिमार्गीयभगवदीयत्वस्य मुक्तिफलरूपत्वे श्रुतिं दर्शयन्ति यदा सर्वे इत्यादि । इयं शरीरब्राह्मणस्था । तत्र अकामममार्गे कर्तारमुपक्रम्य तादृशस्य प्राणानुत्क्रमणं 'ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्तेती'ति ब्रह्मणि लयं चोक्त्या लयस्वरूपं विवेक्तुं 'तदेव श्लोको भवती'ति प्रतिज्ञाय, 'यदा सर्वे' इति पश्यते । तत्र सर्वकामप्रगोके अस्मादृतत्वमवनमुक्त्वा, 'अत्र' एतल्लोक एव, 'ब्रह्म समश्नुते' इत्यनेन 'सोऽश्नुते' इत्यत्रैव 'अश भोजने' इति धातोरेव विकरणपदव्यत्ययभ्यां प्रयोगात्तत्सर्वार्थो गृह्यत इति मुक्तस्य रसिः ।

सूचयन्तो अन्येषामिति । इतरदिति सूत्रार्थमनुवदन्ति स्म । अन्तराल इति आश्रमाणामन्तराले । वर्तित्वापेक्षया आश्रमरहिततायां वर्तित्वापेक्षया । उदासीना इति । सारवद्विधतोमुखत्वात् सूत्राणामिति भावः ॥ ३८ ॥ इति तृतीयं विहितत्वाद्याश्रमकर्मैत्यधिकरणम् ॥ ३ ॥

तद्भूतस्य तु नास्तद्भावो जैमिनेरपि नियमातद्रूपाभावेभ्यः ॥ ३९ ॥ तेनेति ज्ञानमार्गीयमुक्तिनिषेधेन । न विरोध इति । भक्तिमार्गीयत्वादिति भावः । नैकात्मतामित्यत्रैकात्मताप्राप्तौ निषेध इति । भाष्ये । स्वरिपदेनेति । पुरुषोत्तमज्ञानवद्व्याचक्षय्यतिपदसमभिव्याहृतेन । प्रकृते । उक्तेति आत्मकामनोक्ता । चिकरणेति अश्नातीत्यत्र तथा । स चेति भाष्यं

पणायोच्यते, 'सदा पश्यन्ति सूरय' इति । सूरयो विद्वांसः पुरयोत्तमज्ञानवन्त इति यावत् । तत्र भक्त्येवेति सूरिपदेन भक्ता उच्यन्ते । तथा च भक्तानां सार्वदिकदर्शनं नियम्यते, 'सदे'ति पदेन । एवं सति पुष्टिमार्गीयभगवद्भावं प्राप्तस्य मुक्ताद्युच्यमानायां तद्विषयो भज्यतेत्यर्थः । यद्योक्तं साधनावस्थायामुत्तमावस्थारूपत्वम्, परं तदीयत्वस्य फलं मुक्तिरेवेति तत्राह । अतद्रूपेति । उक्तभगवदीयत्वं न साधनरूपमपि तु मुक्तेरपि फलरूपम् । 'मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः । मुदुर्लभः प्रशान्तात्मा' इति वाक्यात् । 'यदा सर्वं प्रमुच्यन्ते प्राप्ता येऽस्य हृदि धिताः । अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुत' इति श्रुत्या अमृतस्य मुक्तस्य ब्रह्मस्वरूपभोग उच्यते । स च, 'यमेवैष वृणुत' इति श्रुतेर्भगवदीयत्वमाह्य एवेति स्पष्टं फलत्वमस्यानोऽनद्रूपत्वम् । किञ्च । फलं हि साधनादुत्तमं भवति । भगवदीयत्वादुत्तमस्यार्थन्याभावाद्दपि न मुक्तिर्वक्तुमुचिता । तदुक्तं श्रीभागवते पञ्चमस्कन्धे एवं 'भक्तिर्यस्य निरूप्य, 'तयैव परया निर्वृत्त्या षडवर्गमात्यन्तिकं परमपुरुषार्थमपि स्वयमासादितं नो एवाद्वियन्ते भगवदीयत्वेनैव परिसमाप्तसर्वार्थ' इति ॥ ३९ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे चतुर्थं तद्भूतस्येत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

ब्रह्मस्वरूपभोग एवात्रोच्यते । स च, 'यमेवे'ति श्रुत्यन्तरैकतावयवतया तयावधार्यते इति मुक्तिफलरूपत्वाच्च तस्य मुक्तिसाधनरूपत्वमित्यर्थः । तेन अनद्रूप इति भावप्रधानो निर्देश इति बोधितम् । न च 'गुणसुक्तान्त्योर्भेदेनैत्यत्रयं वाज्रमनेविश्रुतिः । 'अकामयमानस्ये'त्यारम्भाद्ब्रह्म समश्नुत' इत्यन्तं गुणसिपरत्वेन भाष्य एव व्याख्यातेति कथमत्रैवमुच्यत इति शङ्कम् । यावत्त्वत्वेन श्रिष्टतया तत्र गुणसिगोधावस्थे बोधिने इति बोधनार्थं तत्र तथा व्याख्यायाम्, न तु सिद्धान्तबोधनायेति तत्रैव गद्या च्युत्पादितत्वादिति । शेषं स्फुटम् । यद्यप्यतीतपादे लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणस्ये 'अनुबन्धादि'एवेज्यमर्थो निर्णीतः, तथापि सर्वान्मभाववत् एव निर्णीतः न तु पुष्टिमार्गीयभगवद्भक्तस्वार्थीति न पुनरुक्तिरिति ज्ञेयम् ।

अन्ये तु, अत्र ऊर्ध्वरेत आश्रमात् कथमपि पुनराश्रमान्तरं भवति न वेति संग्रहेऽनेन सूत्रेण तद्भावः साध्यत इत्याहुः । तदस्माकमपि सम्मतम् ।

यत्तु 'अस्मिन्पदमकमत्यबोधनायेत्याहुः तत् न दर्शने तद्विचारादर्शनाच्छिष्यत्वेन तत्सम्प्रतिप्रदर्शनप्रयोजनाभावादेति न गेचिष्यु ॥ ३९ ॥ इति चतुर्थं तद्भूतस्येत्यधिकरणम् ॥ ४॥

रदिमः ।

विवृण्वन्ति स । स च यमेवेति । तथेति भाष्योक्तप्रकारेण । तस्येति । तदीयत्वस्य । तेनेति । अतद्रूपत्वमिति भाष्येण । अत्रैवमिति अस्मिन्नधिकरणे । एवं पुष्टिफलत्वेन । श्रिष्टनयेति । मोक्षमुपविमुक्तयोः श्रिष्टं ब्रह्मपदं तथा । बोधिने इति । स्फुटमिति । उत्तमस्येति । भगवदीयत्वफले वैराग्यजनकस्य । आत्यन्तिकमिति एतल्लक्षणमुक्तम् । एवं स्फुटमित्यर्थः । एकमत्ये विशेषावधानमाशङ्क्याहुः शिष्यत्वत्वेनेति । नेति । विशेषावधानाभावाच्च रोचिष्यु ॥ ३९ ॥

इति चतुर्थं तद्भूतस्येत्यधिकरणम् ॥ ४ ॥

न चाधिकारिकमपि पतनानुमानात् तदयोगात् ॥ ४० ॥ (३-४-५)

अथेदं विचार्यते । ध्रुवायेव ब्रह्मादिलोकाधिकारं दत्त्वा तत्सम्बन्धिफलं दद्यानि, न चेति । तत्र नेत्याहं न चेति । तत्र हेतुः । पतनानुमानादिति । 'आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावर्तिनोऽर्जुने'ति स्मृतेरित्यर्थः । फलस्य सावधित्वादिति भावः । किञ्च । तादृशे भगवदीये पतनायोगादपि न तथा । अथवा । तादृशस्य सदा भक्तिरसानुभवात्तदतिरिक्तस्यानपेक्षणादन्येषां फलानां सम्बन्धाभावादित्यर्थः ॥ ४० ॥

भाष्यप्रकाशः ।

न चाधिकारिकमपि पतनानुमानात् तदयोगात् ॥ ४० ॥ अधिकरणमवतारयन्ति अथेत्यादि । अथेदं विचार्यते इति पुष्टिमर्यादामार्गीयफलविचारोत्तरं मर्यादापुष्टस्य फलं विचार्यते इत्यर्थः । तत्सम्बन्धीति अधिकारसम्बन्धि । सिद्धान्तमाहुः तत्र नेत्यादि । ईदृशे सन्देहे 'ध्रुवायेव ददाती'ति पूर्वश्ले नेत्याहेत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति आब्रह्मेत्यादि । सूत्र-योजना तु, आधिकारिकं फलम् चकारादधिकारमपि न, पुष्टिमार्गीयेभ्यो न ददात्येव । कुतः । पतनानुमानात् । अनुमीयते श्रुतिरनेनेत्यनुमानं सृष्टिः, पतनबोधकमनुमानं पतनानुमानं तस्मात् । शेषा तु स्फुटा । तर्हि, ध्रुवाय कथं दत्तवानिति तु न शङ्कम् । द्वितीयस्कन्धे, 'ते वै विदन्त्य-तितरन्ति च योगमाया'मिति भगवद्योगमायाज्ञानरूपसाधनान्तरस्य ध्रुवे उक्तत्वेन, 'नैच्छन्मुक्ति-पतेर्मुक्तिं पश्चात्तापमुपेयिवा'मिति वाक्येन च तस्य मुमुक्षुताया मर्यादामार्गीयत्वावगमात् । ये पुनः पुष्टावङ्गीकृताः, तेषां तु मुक्तावप्याकाङ्क्षा राहित्यात्तामेव न ददातीति दूरापेतमाधिकारिकमित्यर्थः । किञ्च । तस्यापि तत्र मुक्तिरेव मायातर्णरूपा फलत्वेनोच्यते, न तु भक्तिफलम्, अतो न दोषः । भक्तस्वरूपविचारेणार्थान्तरं तदयोगपदस्याहुः । अधवेत्यादि ॥ ४० ॥

परिमः ।

न चाधिकारिकमपि पतनानुमानात् तदयोगात् ॥ ४० ॥ तत्सम्बन्धीति । ततोऽपुनरावृत्त्यादि यावदधिकारम् । नेत्यस्यार्थः पुष्टिमार्गीयेभ्य इत्यादिः सम्प्रदानक्रियाव-धारणैः सह । श्रुतिरनेनेति । ऋषीणां श्रुत्युक्ताचारस्मरणात् सृष्टिरिति व्युत्पत्त्या सृष्टिमूल-श्रुतिनेनानुमानेन ज्ञाप्यतेऽनुमीयते वा । 'आब्रह्मे'ति सृष्टिः एतत्समानार्थकश्रुतिमूला, सृष्टित्वात् । 'बारुदो नैष्ठिकं धर्मं यस्तु प्रच्यवते पुनः । प्रायश्चित्तं न पश्यामि येन शुष्येत् स आत्महे'ति स्मृतिव-दिति । मध्यमपदलोपी समास इत्याहुः पतनेति । देवपूजको ब्राह्मणो देवब्राह्मण इतिवत् । श्लोकेति । तदयोगादित्यस्य योजना भाष्ये स्फुटेत्यर्थः । दत्तवानिति । अपुनरावृत्त्यादि यावदधिकारं दत्तवान् । उक्तत्वेनेति । ज्ञानवत्त्वात् । मुमुक्षुतायां हेतुः नैच्छन्निति । ध्रुवः मुक्तिपतेर्मुक्तिं नैच्छदित्यर्थः । तस्मात् सपत्न्या वा वाक्स्मरणात् । पश्चादितिपाठे स्मरणात् पश्चात् । तस्येति । ध्रुवस्य । तामिति । मुक्तिम् । तस्यापीति । ध्रुवस्यापि । न दोष इति । ध्रुवायापुनरावृत्त्यादिदानदोषो न । भाष्ये । पतनायोगादिति । भगवन्नावाह्युतिः पतनम् । अग्रिमसूत्रे वक्ष्यन्ति । फलाना-मिति । अधिकारसम्बन्धिफलानामपुनरावृत्त्यादीनाम् ॥ ४० ॥

उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तम् ॥ ४१ ॥

एके भक्ता आधिकारिके फले पतनमात्रं न हेयत्वप्रयोजकमिति वदन्ति, अपि तु उपपूर्वं पतनमेव तदिति वदन्ति, भक्तिभावाच्च्युतेः । अधिकारसमाप्तौ भगवदनुग्रहाशापि कदाचित् सम्भवतीत्युपपत्तनं तत् । मुक्तौ त्वपुनरावृत्तेर्भक्ति-रसाशापि नेति महापतनमेव सेति भावः । तेन निषिद्धकर्मफलतुल्यत्वं ज्ञापितं भवति । अत एव श्रीभागवते 'नारायणपरा लोके न कुतश्चन विभ्यति । स्वर्गाप-वर्गनरकेष्वपि तुल्यार्थदर्शिन' इति गीयते । भक्तिमार्गे तु साक्षात्सद्भावावेपि तदीयं भावमात्रमप्यशनवत् साक्षाद्भगवत्स्वरूपभोगवदेव मन्यन्ते । तदुक्तं श्रीभागवते, 'अथ ह वा व तवे'त्यादिना । साक्षाद्भगवद्भोगो जीवस्यासम्भावित इति शङ्कानिरासायाह, तदुक्तमिति । 'सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिते'ति, 'अत्र ब्रह्म समश्नुत' इत्यादिश्रुतिषु साक्षाद् ब्रह्मस्वरूप-रसाशनमुक्तमित्यर्थः ॥ ४१ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे पञ्चमं न चाधिकारिकमित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

बहिस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४२ ॥ (३-४-६)

अथेदं चिन्त्यते । प्रचुरभगवद्भावमात्रवतः साक्षात् स्वरूपभोगवतो वा गृह-

भाष्यप्रकाशः ।

उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तम् ॥ ४१ ॥ उक्तेऽर्थे हेत्वन्तरमाहेत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति, एक इत्यादि । 'अथ ह वा वे'ति । इदं गद्यं पठस्कन्धे नवमाध्याये 'अथ ह वा व तव महिमाश्रयसमुद्रविषुषा सक्तदवलीढया स्वमनसि निष्पन्दमानानवरतमुखेन विस्मृत-दृष्ट्युतविषयमुखेलेशाभासाः परमभागवता एकान्तिनो भगवति सर्वभूतसुहृदि सर्वात्मनि नितरां निरन्तरनिर्वृतमनसः कथगु ह वा एते मधुमय पुनः स्वार्थकुशला ह्यात्मप्रियसुहृदः साधवस्त्व-चरणाञ्जुजानुसेवां विस्तृजन्ति, न यत्र पुनरयं संसारपर्यावर्त' इति । तथा च पूर्णानुग्रहभाज-नानामेव भगवत्परायणत्वात् तेषामाधिकारिकं फलमधिकारं च तुच्छत्वाच्च ददाति, किन्तु भगवद्भोकेषु नित्यमक्षरात्मकं सेवानुरूपं देहमन्तर्भजनानन्दानुभवं च ददातीत्येतादृशं मर्यादा-पुष्टानां फलमिति सिद्धम् । एतेन भक्तिमार्गे मध्यमजघन्याधिकारिणोरपि ज्ञानफलतः फलोत्क-र्षाद्भक्तिमार्गे उत्कृष्ट इत्यपि सिद्धम् ॥ ४१ ॥

इति पञ्चमं न चाधिकारिकमित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

बहिस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४२ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः अथेदमि-रश्मिः ।

उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तम् ॥ ४१ ॥ उक्तेऽर्थे इति लोकाधिकार-सम्बन्धिफलं न ददातीत्युक्तेऽर्थे । भाष्ये । सोऽश्नुत इति श्रुत्योऽर्थः पूर्वमुक्तः ॥ ४१ ॥

इति पञ्चमं न चाधिकारिकमित्यधिकरणम् ॥ ५ ॥

बहिस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४२ ॥ ननु सन्न्यासस्य प्रसिद्धत्वात् किमनेना-धिकरणेनेत्यत आहुः अधिकरणेति । प्रयोजनमिति आरुण्युपनिषदि 'आरुणिः प्रजापतेर्लोकं

त्यागः कर्तव्यो न वेति, फलस्य सिद्धत्वाच्चेति पक्षव्यवच्छेदाय, 'मद्वार्तायातयामानां न बन्धाय गृहा मता' इति वाक्याद् बन्धकत्वेन त्याज्य इति पक्षव्यवच्छेदाय च तुशब्दः भावमात्रे साक्षात्प्रभुसम्बन्धे वा, उभयथापि गृहाद्वहिर्गमनं गृह-
त्याग इति यावत् । स आवश्यकः । तत्र प्रमाणमाह स्मृतेरित्यादि । 'त्वं तु सर्वं परित्यज्य स्नेहं स्वजनबन्धुषु । मर्यावेदय मनः सम्पक् समद्विचरस्व गा-
मित्यादिस्मृतिर्भगवद्भाववतस्तत्सङ्गविशिष्टस्यापि बहिर्गमनमाह । तदाचारोपि तथैव श्रूयते, अतस्तथा ।

अत्रायमाशयः । आश्रमधर्मत्वेन गृहत्यागो 'यदहरेवे'त्यादिश्रुतिभ्यः पूर्वमु-
पपादितोपि यदधुना पुनरुच्यते, तेन तदतिरिक्तोऽयमिति ज्ञायते । तथा चोक्तवा-
क्यान्मुमुक्षुमुक्तिप्रतियन्धकत्वाभावेपि व्यासङ्गस्य तत्रावश्यकत्वाद्भुक्तोभयोरप्य-
नवरतं प्रसुरसास्त्रादे प्रतिबन्धकत्वेन तस्य तत्त्यागस्य विप्रयोगरसानुभावकत्वेन
च स कर्तव्यः । यद्यपि स्नेहान्तरायत्वेन स्वत एव तत्त्यागो भावी, तथापि आश्र-
मादाश्रमं गच्छेदिति वाक्यादत्राश्रमान्तरत्वाभावेन त्यागस्याविहितत्वशङ्का-
भावायेयमुक्तिरिति ॥ ४२ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

त्यादि । अयं भक्तिमार्गीयमध्यमजघन्ययोः फलविचारोत्तरं मध्यमस्य त्यागरूपं साधनं चिन्त्यत
इत्यर्थः । मध्यमत्वं विशदयन्तः संशयादिकमाहुः प्रचुरेत्यादि । अत्राधिकारिद्वयस्योक्तत्वा-
द्विविधपूर्वपक्षव्यवच्छेदार्थस्तुशब्द इत्याशयेनाहुः फलस्येत्यादि मद्वातंत्यादि च ।

अतस्तथेति उक्तप्रमाणप्राप्तत्वात्त्यागः कर्तव्य इत्यर्थः । उद्धवस्य मध्यमाधिकारित्वं
तु 'उद्धवादिमध्यमभावबोधकाय नम' इति नामावल्यां स्फुटम् । पुनरुक्तिपरिहाराय तदाशय-
माहुः, अत्रेत्यादि । पूर्वमिति ऊर्ध्वरेतःसूत्रे । उक्तवाक्यादिति । 'मद्वार्तायातयामानां'मिति
वाक्यात् । तस्येति गृहस्य । इयमुक्तिरिति अनेन सूत्रेणानुज्ञा । तथा चाश्रमान्तररूप-
त्वाभावेन स्मृत्यन्तरोक्तत्वाभावेपि एकादशस्कन्धेऽष्टादशाध्याये 'यदा कर्मविपाकेषु लोकेषु
निरयात्मसु । विरागो जायते सम्पद् न्यस्ताग्निः प्रव्रजेतत' इत्यादिपौडशमिः श्लोकेऽस्मिदण्डं
संन्यासमुक्त्वा, ततो, 'ज्ञाननिष्ठो विरक्तो वा मद्भक्तो दानपेशकः । स लिङ्गानाश्रमांस्त्यक्त्वा
रमिः ।

जगाम, तं गत्वोवाच भगवन् केन कर्माण्यशेषतो विसृजानीति प्रश्ने 'दण्डमाच्छादनं कौपीनं परि-
ग्रहेत् शेषं विसृजेच्छेषं विसृजेद्'त्युत्तरम् । संन्यासोपनिषदि च, 'गर्भवासभयाद् भीतः शीतोष्णाम्नां
तथैव च । गुहां प्रवेष्टुमिच्छामि परं पदमनामय'मिति 'संन्यासासीन् न पुनरावर्तये'दित्युक्तम् । तज्ज्ञान-
मार्गे ज्ञानकाण्डत्वात् । भक्तिमार्गे तु तन्मध्ये भगवतोक्तं नारदं प्रति । नारदस्य भक्तत्वात् । तदुक्तं
'यश्चित्तं तत्संज्ञा मय्येवावतिष्ठते तस्मादहं च तस्मिन्नेवावस्थीय' इति भगवता नारदं प्रत्युक्तं परम-
हंसोपनिषदि । तथा च ज्ञानमार्गीयसंन्यासस्य प्रसिद्धत्वेपि भक्तिमार्गीयमोक्षसंन्यासनिरूपणं प्रयोजन-
मित्यर्थः । यद्यपि भीतोक्तचतुर्थपञ्चमाध्याययोरप्येवं निरूपयितुं शक्यम्, तथापि ज्ञानमार्गीयत्वात्
तद्विद्याशदशध्यायोक्तः सद्गृहीतः, भक्तिमार्गीयत्वात् । अधिकारद्वयस्येति प्रचुरेत्यादिमाध्या-

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४३ ॥

पुष्टिमार्गीयभक्तस्य विहितत्वादिज्ञानमप्रयोजकम् । तत्र हेतुः । तस्य भक्तिमार्गस्वामिनः श्रीगोकुलेशादेव फलस्य श्रुतेः । अतो वहिर्गमनं न साधनत्वेनात्र कार्यमिति भावः । अत्र, 'यमेवैष वृणुत' इति श्रुतिरनुसन्धेया । एतदनुपदमेव पठ्यते 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्य' इति । अत्र भगवद्वरणानन्तरमपि जीवबलं कतमं, यदपेक्ष्य भगवद्भ्याम इति जिज्ञासायां सर्वात्मभाव एव बलमिति निर्णीयते । तस्यैव मर्यादाबलोपमर्दकत्वाद्भगवद्ब्रह्मीकारहेतुत्वाच्च । ब्रजसी-मन्तिनीनां प्रभुवचनातिक्रममपि कृत्वा स्वरूपपरिग्रहस्तद्वलेनैव यत इत्यात्रेय आचार्यो मनुते ।

भाष्यप्रकाशः ।

चरेदविधिगोचर' इत्यादिभिरेकादशभिर्ज्ञाननिष्ठस्य भक्तस्य च तदतिरिक्तः सङ्घास उक्तः । तद्वोचनापेदं कथनमित्यर्थः । एतस्य प्रपञ्चः सङ्घासनिर्णयग्रन्थादवगन्तव्यः ॥ ४२ ॥

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४३ ॥ ननु भक्तिमार्गीयत्यागो मध्यमस्य कर्तव्यत्वेनोक्त इत्याकाङ्क्षायामिदं सूत्रं प्रवृत्त इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति पुष्टीत्यादि । विहितत्वादिति विहितत्वेन ज्ञानम् । तथात्वेन फलसाधकत्वज्ञानं च । साधनत्वेनेति फलप्राप्तिसाधनत्वेन । अत्रेति 'स्वामिन एव फल'मित्यसिन्नर्थे 'नायमात्मा बलहीनेन'ति वाक्यार्थस्य गुणोपसंहारपाद एव विचारितत्वाच्चद्विचारोऽत्र न क्रियते । तस्यैव मर्यादेत्यादि । 'धर्मः सत्यदयोपेतो विद्या वा तपसान्विता । मद्भक्त्यापेतमात्मानं न सम्यक् प्रपुनाति ही'ति । 'न साधयति मां योगो न साह्रवं धर्म उद्धव । न स्वाध्यापस्तपस्त्यागो यया भक्तिर्ममोजिते'त्येकारश्मिः ।

क्तस्य गताधिकरणान्त्योक्तश्रुतिद्वयार्थस्य । विविधपूर्वेति भाष्योक्तविविधपूर्वपक्षव्यवच्छेदार्थः । भाष्ये । त्वं त्विति हे उद्धव त्वम् । तदाचार इति उद्धवाचारः । श्रूयत इति एकादशस्कन्धे श्रूयते । नथेति वहिर्गमनम् । पुनरुक्तीति ऊर्ध्वरेतःसूत्र उक्तो गृहत्यागः पुनरत्रोच्यते इति पुनरुक्तिः, तस्याः परिहाराय । अत्रेत्यादीति । उक्तोभयोरिति । साक्षात् स्वरूपभोगवत्प्रचुरभगवद्भावमात्रवतोः । प्रचुरसास्वादे प्रतिबन्धकत्वेनेति । तनु क भगवान् मिलिष्यतीति पर्यटनोक्तेः, 'क इत्या वेद यत्र स' इति श्रुत्या स्थानज्ञानाभावोक्तेश्च । किञ्च, 'भक्त्याहमेकया ग्राह्य' इति वाक्याद्भक्त्यैकग्राह्ये पूर्णभक्तिग्राह्यत्वाद्विप्रयोगरसानुभावकत्वेन । तदतिरिक्तेति । तदुक्तं परमहंसोपनिषदि चतुर्थाश्रमधर्मत्वेन गृहत्यागमुक्तोच्यते, अयं न मुख्योऽस्ति, कोऽयं मुख्य इति चेत्, अयं मुख्यः 'न दण्डं न शिखां न यज्ञोपवीतं नाच्छादनं चरति परमहंसः न शीतं न चोष्णं न सुखं न दुःखं न मानापमाने चे'ति । चरत्याचरति । 'न दण्डमाचरति दण्डाभावनिष्ठाचारानुकूलव्यापारवानिति बोधः । यज्ञोपवीताभावः दण्डवेष्टनाभावस्तन्निष्ठाचारानुकूलव्यापारवानिति बोधः । एवमन्यत्र ॥ ४२ ॥

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४३ ॥ प्रकटार्थमिति । एतदनुपदमिति एतत्पदं स्वामितिपदम् । 'यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैव आत्मा विवृणुते तनुं स्वा'मिति श्रुतिः । कतममिति । बल इति पुंस्त्वस्मरणादिति भावः । उभयलिङ्गं बलपदम्, न स्त्रीलिङ्गम् ।

इदमत्राभिप्रेतम् । सर्वात्मभावस्य यद् बलम्, तत्तदात्मकस्य प्रभोरेव, तस्य चायं स्वभावो यदन्यत्र रोचते । अत एव ब्रजपरिवृद्धवदनन्दुवचनेकिरण-प्रचारप्रोच्छलत्केवलभावाम्भोधिबचनवीचयो गीयन्ते 'यर्धम्बुजाक्ष तव पाद-लमस्माक्ष्म तत्प्रभृति नान्यसमक्षं स्यातुं पारयाम' इत्यादयः । अतस्त्यागः पृष्ठ-लग्न एवायातीति न तदर्थं यतनीयमिति । विष्ण्ववतारत्वेन पुरुषोत्तमभावस्वरूप-ज्ञोऽयमिति तथा ॥ ४३ ॥

आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्यै हि परिकीयते ॥ ४४ ॥

सर्वत्यागपूर्वकं यद् बहिः प्रभुसमीपगमनं भक्तस्य तद् आर्त्विज्यमृत्विक्-मैवेत्यौडुलोमिराचार्यो मन्यते ।

भाष्यप्रकाशः ।

दशस्कन्धीयवाक्याभ्यां तथात्वादित्यर्थः । तदात्मकस्येति सर्वात्मभावात्मकस्य । अन्यदिति भगवदतिरिक्तम् । सिद्धमाहुरत इत्यादि । तथा चोत्तमस्य स्वत एव गृहत्यागः सम्भव-तीत्यतो नोक्त इत्यर्थः । नन्वात्रेयस्य कथमेवं भक्तिमार्गीयभावस्वरूपज्ञानं येन गृहत्यागयत्नं निषेधतीयत आहुः विष्ण्ववतारेत्यादि । 'अत्रेरपत्यमभिकाङ्क्षत आह तुष्टो दत्तो मयाहमिति यद्भगवान् स दत्त' इति द्वितीयस्कन्धवाक्यादवतारत्वेन तथेत्यर्थः ॥ ४३ ॥

रदिमः ।

सर्वात्मभाव एव बलमिति बलं भक्तिरिति भाष्ये, भक्तिः सर्वात्मभाव इति भावः । तथा च श्रुतौ बलहीनेन सर्वात्मभावहीनेन । मुख्ये कार्यप्रत्ययात् । सर्वात्मभावलिङ्गं च 'तपसो वाप्यलिङ्गा'दिति । तपो विरहतापः, विरह एव सर्वात्मभावस्य सम्यग् ज्ञानात् सर्वात्मभावलिङ्ग-भिन्नात् । प्रभुवचनेति । अत्राय भावः । गुरुवाक्योलङ्घनं महापराध इति प्रभुवचनातिक्रमत्वेन स्वरूपपरिग्रहत्वेन कार्यकारणभाव उक्तः, स न मुख्यः, किं तु तद्वलेनैवेति भाष्येण प्रभुवचनातिक्र-मयोग्यवच्छेदपूर्वकसर्वात्मभाववलेनेत्युक्तत्वात् सर्वात्मभावत्वेन स्वरूपपरिग्रहत्वेन कार्यकारणभाव इति । एवं च प्रभुवचनातिक्रमस्य स्वरूपपरिग्रहकारणत्वं सर्वात्मभाववत्कृतस्यैव । तथापि कथमिति चेत् । न । 'सोऽश्रुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणे'त्यत्र तासां स्वातन्त्र्यम्, ब्रह्मणो गौणत्वमिति । ब्रह्मणो गौणत्वेत्यतिक्रमः कथमिति चेत्, 'दुर्लभो दुर्घटश्चैव गुप्ताक्षं सुमनोरय' इति भगवद्वाक्यगत-दुःखांशत्वात् । तेन स्वरूपं विद्वन्मण्डननिलयलीलावादादस्य गृहद्वान्नपुराणोक्तं गोपीजनवल्लभं तस्य परिग्रह एतादृगतो न गुर्विच्छा कृतो गुरुवाक्यातिक्रमो नापराधः लीलान्तःपातात् । भाष्ये । व्रजेति व्रजस्य परिवृद्धः प्रभुः । प्रभौ परिवृद्धः इति पाणिनीयसूत्रात् । तस्य वदनं परमैश्वर्ययुक्तं तस्य वचनानि 'स्वागतं वो महाभागा' इत्यादीनि तेषां किरणाः वचनानां वीचित्वात्, तेषां प्रचारः प्रचरणं तच्च पुष्टिमार्गीयाणामनुग्रहजन्यमिति अनुग्रहप्रचारेण तद्व्यापारभूतेन प्रोच्छलन् श्रुति-रूपाणां सुभाजन्यज्ञानाधिकभावं कुर्वन् केवलभावाम्भोधिः साधनरहितपुष्टिभावाम्भोधिर्यासां ता व्रजपरिवृद्धवदनेन्दुवचनेकिरणप्रचारप्रोच्छलत्केवलभावाम्भोधयः । 'तासां वचनानि 'मैवं विमोर्हति भवान् गदितुं नृशंसं सन्त्यज्य सर्वविषयांस्तव पादमूलं प्राप्ता' इत्यादीनि । तान्येव वीचयस्तरङ्गाः । पृष्ठलग्न इति श्लेषे प्रसेदादिना लग्नः पदार्थः । तदर्थं त्यागार्थम् । प्रकृते तथेति भगवद्भावज्ञ-आश्रयः । विष्णोः पुराणं ब्रह्मसमानपर्मवत्त्वोक्तेः ॥ ४३ ॥

तस्यायमभिसन्धिः । यजमानो हि खेष्टसिद्धयर्थमृत्विज आदौ वृणुते । प्रकृते च, 'यमेवैष वृणुते' इति श्रुतेः 'तस्मादेकाकी न रमत' इति श्रुतेश्च स्वकी-
लार्थं भगवान् स्वचिकीर्षिततत्तल्लीलानुरूपान् जीवान् वृणुते । 'यूनः स्वविरान् वे'ति
विकल्पादेकरूपाणां यथा सोमादिषु वरणम्, तथा सर्वात्मभाववत्त्वेनैकरूपाणा-
मेवात्र वरणम् । तत्र यथा स्वीयस्वीयतद्भूमात्रकरणं तेषाम्, तथेतरसम्बन्धनि-
वर्तनपूर्वकं तद्भोग्यसमर्पकत्वमत्र । तदुक्तं भगवता 'यदा पुमाँस्त्यक्तसमस्तकर्मा
निवेदितात्मा विचिकीर्षितो म' इति । अत्र पूर्वपदेनेतरसम्बन्धनिवर्तनोक्त्या
सर्वात्मभाव उक्तो भवति । तदनन्तरमात्मनिवेदने सति तद्विषयकलीलाकरणे-
च्छाविषयः सम्भवति । अन्तरङ्गलीलाप्रवेशनमिच्छायां विशेषः । तस्मात् सुदूक्त-
मात्विज्यमिति । एतेन, 'न ददाति न पचती'त्यादिश्रुतेर्यथा सोमादौ दीक्षितस्य
तद्यागेतरधर्मनिवृत्तिः, स एव परमो धर्मो यतः, तथा पुरुषोत्तमस्योक्तभक्तैः सह
रमणमेव सार्वदिकम्, एतदेव च महन्महत्त्वमिति सूचितं भवति । प्रकृते भक्ता-

भाष्यप्रकाशः ।

आत्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्मै हि परिकीयते ॥ ४४ ॥ औडुलोम्याशयमाहुः
तस्यायमित्यादि । यूनः स्वविरान् वेति । सर्वान् यूनः सर्वान् स्वविरान् वा । तत्रेति
सोमादियागे । अत्रेति भक्तिमार्गीयलीलायाम् । तत्र सम्मतिमाहुः । तदुक्तमित्यादि
'यदा पुमा'निति वाक्यमेकादशस्कन्धे उल्लिखितमस्ति । तद् व्याख्येयं अत्रेत्यादि ।
पूर्वपदेनेति 'त्यक्तसमस्तकर्मे'तिपदेनेतरसम्बन्धनिवर्तनोक्त्या भक्तिमार्गीयो विगाडभावैकदेशः
सर्वात्मभाव उक्तो भवति । न चायं ज्ञानमार्गीय इति वक्तुं शक्यः । अग्रे निवेदितात्मपदान् ।
तदनन्तरमात्मनिवेदने सति विचिकीर्षितो, निवेदितात्मजीवविषयकलीलाकरणेच्छाविषयः, स
निवेदितात्मा जीवो भवति, विचिकीर्षितपदं व्युत्पत्तिर्गण अन्तरङ्गलीलाप्रवेशनरूपो विशेषः, इच्छायां
बोध्यते । एतदुत्तरार्थं तु 'तदा मृतत्वं प्रतिपद्यमानो मयात्मभूयाय च कल्पते वै' इत्यस्ति । तदर्थस्तु,
यदैवं भवति, तदा अमृतत्वं ब्रह्मभावं बह्व्ययोगोलकन्यायेन प्रतिपद्यमानः सन् मया सह
कल्पते, कामाशनसमर्थो भवति च पुनः आत्मभूयाय 'स्वरूपेणावतारेणे'ति न्यायेन मदात्मत्वाय
कल्पत इति । कश्चित्, 'यदा पुमा'नित्यत्र 'मर्त्यो यदे'ति मूले पाठः, तदाऽप्यर्थे न कोपि विशेषः ।
तदेतत्सर्वार्थत्वेन निगमयन्ति तस्मादित्यादि । आत्विज्यपदमेवं व्याख्याय तत्सूचितम-
र्थमाहुः एतेनेत्यादि । एतदेव च महत्त्वमिति । रमणे सार्वदिकत्वमेव च भक्तिमार्गे उत्कर्षः ।
रश्मिः ।

आत्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्मै हि परिकीयते ॥ ४४ ॥ त्यक्तसमस्तेति । अभि-
धेयेति ज्ञेयम् । भक्तीति । कामशास्त्रीयसर्वात्मभावव्यावर्तकं विशेषणम् । विगाडेति । विगाडभावः
'ता न विद'न्निति श्लोकोक्तः तदेकदेशस्तच्चरमवृत्तिरूपः । उक्त इति तात्पर्यवृत्त्योक्तः । आत्म-
निवेदन इति 'श्रवणं कीर्तनं विष्णो'रित्यस्मिन् श्लोके पाठक्रमेण कृतात्मनिवेदने । अन्तरङ्गेति
भाष्यं विवृण्वन्ति स्म विचिकीर्षितपद इति । इच्छायामिति विषयसप्तम्या इच्छाविषय
इत्यर्थः । स्वरूपेणेति अयं न्यायः । निगमयन्तीति । तस्मात्पर्वतो बह्विमान् इति निगमनं
यथा तथा निगमयन्ति । आत्विज्यपदमिति । वेदान्ते लीलाधर्म आत्विज्यम् । ऋतौ यजतीति
ऋत्विगिति सूत्रेण साधुः । भाष्ये । सोमादाविति । यागे तद्यागेतरधर्मा दानपचनादयः तेषां
निवृत्तिः । एतदेव च महत्त्वमिति भाष्यप्रतीकम् । अत्र महन्महत्त्वमिति भाष्यपाठः । तत्र

नामृत्त्विकत्वेन निरूपणे हेतुत्वेन तात्पर्यान्तरमप्याह । तस्मै यजमानारब्धकर्म-
साङ्गत्वाय ऋत्विक् परिकीर्यते वरणेन स्वकार्यमात्रोपयोगित्वाय स्वीयः क्रियते,
तथा प्रकृतेऽपि । न च 'कचित् कल्याण्यो दक्षिणा' इति प्रश्रवचनात्तदर्थैव तत्प्र-
वृत्तिः, अत्र तु स्वतः पुरुषार्थत्वेन भगवदर्थं प्रवृत्तिः, अतो वैपम्यमिति वाच्यम् ।
नीरागस्यापि वरणसमये तत्प्रश्रस्यावश्यकत्वात्, तथैव दक्षिणादानमपि, अन्य-
था निरङ्गत्वापत्तेः । प्रकृतेऽपि भक्तानां स्नेहादेव प्रवृत्तिर्भगवान् स्वानुभवार्थमेव
ताननुभावयतीति न वैपम्यम् ॥ ४४ ॥

श्रुतेश्च ॥ ४५ ॥

अधर्वणोपनिषत्सु पठ्यते 'भक्तिरस्य भजनं तदिहामुत्रोपाधिनैराश्येनैवा-
मुष्मिन् मनःकल्पनमेतदेव च नैष्कर्म्यमिति ।

भक्तिमार्गप्रचारेकहृदयो वादरायणः ।

मानं भागवतं तत्र तेनैवं ज्ञेयमुत्तमैः ॥ ४५ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे पष्ठं बहिस्तूभयथेत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सूत्रशेषं व्याकुर्वन्ति प्रकृत इत्यादि । तथा प्रकृत इति । चिकीर्षितलीलासाङ्गत्वाय तत्तद्वक्त-
वणमित्यर्थः । स्मृतिषु याजनस्य वृत्तिमध्ये गणनादात्विज्ये स्वार्थमेव प्रवृत्तेर्भजनस्य च भगवद-
र्धत्वेन तदभावात् तद्वैपम्यमाशङ्क्य परिहरन्ति न चेत्यादि । नीरागस्येति याजनेन वृत्तिमनिच्छतः ।
आवश्यकत्वादिति वैधत्वेनावश्यकत्वात् । तथैवेति वैधत्वेन । अनुभावयतीति लीला
अनुभावयति । तथा च यथा तत्र वैधत्वमेव तादृशप्रश्नादिप्रवृत्तिप्रयोजकम्, एवमत्र निरुपधिलेहः,
यथा तत्र तदनेन कर्मसाङ्गता, तथात्र खलीलानुभावनमतो न वैपम्यमित्यर्थः । तथा च भगवदि-
च्छायां सत्यामुत्तमस्य गृहत्यागः कर्तव्यः, अन्यथा तु न कर्तव्यः, यजमानार्थीनस्तिग्वत्तादृशस्य
केवलं प्रश्रवनीत्वादच्छा चानियता, अतो नोक्त इत्यौदलोमेराशय इति बोध्यम् ॥ ४४ ॥

रश्मिः ।

महत्त्वे महत्त्वपरिमाणं नास्तीति महत्तदं बाहुलकमित्याशयः । महतो महत्त्वं पूजकत्वं सन्माननमिति
पट्टीतसुरूपे तु न बाहुलकम् । वृत्तिमध्य इति अध्ययनाध्यापनदानप्रतिग्रहयजनयाजन-
प्राक्षणवृत्तय इति वृत्तिमध्य इत्युक्तम् । स्वार्थमेवेति । न च यजमानकर्मायां प्रवृत्तिरिति वाच्यम् ।
याजनाय स्ववृत्तये प्रवृत्त्यङ्गीकारेण यजमानकर्मार्यत्वाभावात् । तदभावादिति स्वार्थत्वाभावात् ।
तद्वैपम्यं दृष्टान्तवैपम्यम् । न चेत्यादीति । कचित् 'कल्याण्यो दक्षिणा' इति याजने प्रश्रवचनात् ।
स्वार्थदक्षिणार्थैव तत्प्रवृत्तिः ऋत्विक्प्रवृत्तिः । अत्र तु दार्ष्टान्तिके तु । वैपम्यं दृष्टान्तवैपम्यम् ।
भाष्ये तत्प्रश्रस्येति । कल्याणदक्षिणाविषयकप्रश्रस्य । निरङ्गत्वेति यागसेति बोध्यम् । प्रकृते ।
अनुभावयतीति ते लीला अनुभवन्ति तान् लीला अनुभावयतीति हेतुमणिश्च । खलीलेति
सप्रतियोगिनिःप्रतियोगिलीलयोर्यध्ये सप्रतियोगिखलीलानुभावनं तेन सप्रतियोगिलीलासाङ्गतेत्यर्थः ।
न वैपम्यं न दृष्टान्तवैपम्यम् ॥ ४४ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

श्रुतेश्च ॥ ४५ ॥ व्याकुर्वन्ति अथर्वणेत्यादि । तथा चात्र विहिताया भक्तेः सन्न्यास-
रूपताया उक्तत्वात् बुद्धिपूर्वकं तत्करणभावश्यकम्, न तु त्यागस्यापि, श्रुतौ तावन्मात्रस्यैव कथना-
दिति व्यासमतमित्यर्थः । तेनात्र भक्तिमार्गे साधनपरिपाकदशायां द्विविधः सन्न्यासः अत्यन्त-
सिद्धानां विगाढभावस्वाभाव्यादेव प्राप्तः, यथा ब्रजभक्तानामतः सोऽवैधः । तत ईष्यपूनानां तु
विरहानुभवार्थं कर्तव्यः, यथा श्रीमदुद्धवानाम् । स वैधः । 'त्वं तु सर्वं परित्यजे'ति, 'भद्रक्तो-
वाञ्जपेक्षकः, सलिङ्गानाश्रमोऽस्त्यक्त्वा चरेदविधिगोचरः' इत्यादिवाक्यतः प्राप्तत्वात् । द्वावप्येतौ
नाश्रमरूपाविति तूपादितम्, अतो न कोपि सन्देहः ।

नन्वग्रान्यैः 'परामर्श'दि सूत्रेणाश्रमरूपं सन्न्यासं विचार्य, 'अन्तरा चापी'ति द्वे विधु-
रादीनामपि तस्य कर्तव्यता विचारिता, महायोगिनां नम्रचर्यादिकं च । 'तद्भूताधिकरणे' च ऊर्ध्व-
रेतोभ्य आश्रमेभ्यः प्रच्युतभावश्च विचारितः, तन्मते चाश्रमात्मक एव सन्न्यासो विविदिपावि-
द्वदशाभेदेनेति तदेवात्र कुतो नाद्रियत इत्याकाङ्क्षायामाहुः भक्तीत्यादि । "अनर्थोपशमं साक्षाद्
भक्तियोगमधोक्षजे । लोकस्याजानतो व्यासश्चक्रे सात्वतसंहिता'मिति श्रीभागवतवाक्याङ्गागवतं
पुराणमेव सर्वं तत्र व्यासस्य तादृशत्वे मानं प्रमितित्यजनकम् । तेन हेतुना उत्तमैर्भक्तावधिकांरि-
भिरेवं ज्ञेयम् । यद्यपि प्रकारान्तरेण व्याख्यातृभिरुक्तः सूत्रवर्णकैर्ज्ञानमार्गीयो द्विविधोपि सन्न्यासो
व्याख्यातः, तथापि विविदिपायां कालदोषेणापचारदोषस्य तैरेव दर्शितत्वात् । आन्तरवैराग्या-
भावे बहिर्लिङ्गमात्रस्यापने च 'गृहस्थस्य क्रियात्यागो व्रतत्यागो बटोरपि । तपस्विनो ग्रामवासो
मिक्षोरिन्द्रियलाल्यता । आश्रमापसदा ह्येते खल्वश्रमविडम्बकाः । देवमायाविमूढास्तनुयेक्षेता-
नुकम्पये'ति सप्तमस्कन्धीयनारदवाक्ये 'मौनानीहानिलायांमा दण्डा वाग्देहचेतसाम् । यस्मै न
भवन्त्यङ्ग वेणुभिर्न भवेद्यति'रित्येकादशीयभगवद्वाक्ये च तादृशस्य निन्दितत्वात् । विद्वदशायां
चेदानीं दुर्घटत्वात् तदनादृत्य भक्तिमार्गीय एव साधनपरिपाकदशायां कर्तव्यो, न त्वन्यथापीत्यर्थः ।
अन्ये तु, 'आत्रेया'दिमूत्रत्रये अङ्गोपासनानां यजमानकर्मत्वं वार्त्तिककर्मत्वं वेति संशये,
आत्रेयमते यजमानकर्मत्वम्, औदुलोमिमते ऋत्विक्कर्मत्वम्, तदेव च युक्तमिति व्यवस्थापयन्ति ।
तत्रोदासीना वयम् । अप्रासङ्गिकत्वेनारुच्यत्वादिति ॥ ४५ ॥

इति पष्ठं बहिस्तूभयथेत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

रश्मिः ।

श्रुतेश्च ॥ ४५ ॥ भक्तिमार्गीयं दार्ष्टान्तिकमार्त्तिज्यं श्रुतेश्च इत्यर्थः । उक्तत्वादिति
नैष्कर्म्यपदेनोक्तत्वात् । निष्कर्षणः पुंसो भावो नैष्कर्म्यमिति व्युत्पत्तेः । बुद्धीति इहामुत्र फलभो-
गवैराग्यविषयिणी या बुद्धिस्तत्पूर्वकम् । तत्करणं सन्न्यासपूर्वकभक्तिकरणम्, न तु सन्न्यासमात्र-
करणम् । 'कृष्णसेवा सदा कार्ये'त्यस्य व्याख्याने आवश्यककार्ययत्प्रत्ययोक्त्या तत्सारणायावश्य-
कमित्युक्तम् । प्रत्ययस्तु नैष्कर्म्यमित्यत्र भावे । साधनेति सा तु विषयकपायाणां व्यसनदशा,
तस्याम् । विगाढेति 'ता नाविद'न्निति वाक्योक्तभावस्वाभावात् । अवैध इति स्वभावजे
विधेरप्रयोजकत्वात् । पूर्वतन्त्रेऽप्येवम् । ईषदिति । मर्यादास्थानाम् । विरहानुभवार्थमिति । तेन
पुष्टौ विरहोपि न तथा प्रयोजकः, स्वरूपश्लेनैव मोचकत्वात् । विधी आहुः त्वं त्विति, भद्रक्तो
वेति च । आये विचरस्येति विधिः । लोटा । द्वितीये चरेदिति । उपपादितमिति बहिस्तूभयथेति
सूत्रमाप्यप्रकाश उपपादितम् । अपचार इति । क्रोधादिके ॥ ४५ ॥

इति पष्ठं बहिस्तूभयथेत्यधिकरणम् ॥ ६ ॥

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्यादिवत् ॥ ४६ ॥ (३-४-७)

ननु 'यमेवे'ति श्रुतिः साधनान्तरनिषेधपूर्वकं वरणस्यैव साधनत्वमाह, 'तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त उपरतस्तिक्षुः श्रद्धावित्तो भूत्वाऽऽत्मन्येवात्मानं पश्ये'दिति श्रुतिः साधनान्तरमप्याह । एवं विरोधे श्रुतित्वाविशेषात् किमादरणीयम्, किं नेति संशये, साधनान्तरविधिरेवादरणीयः, अन्यथा शास्त्रवैयर्थ्यं स्यादिति प्राप्ते, उच्यते सहकार्यन्तरविधिरिति । मर्यादापुष्टिभेदेन वरणं द्विधोच्यते । तत्र सहकार्यन्तरविधिस्तु मर्यादापक्षेणोच्यते । पुष्टौ तु नान्यापेक्षेति न विरोधगन्धोपि । अपरं च । साधनं हि कायिकं वाचिकं मानसिकं च विधीयते, तत्र 'मनसैवाप्तव्य'मिति श्रुतेस्तृतीयं मुख्यम् । तदपि तावदेव मर्यादिकस्यापि विधेयत्वेन कर्तव्यम्, यावत्स्नेहो न भवति । यतस्तद्वतः स्नेहवतस्तृक्तं तृतीयं साधनमपि विध्यादिवत् । यथा तद्वतो विधिरर्थवादो वा प्रवृत्तावप्रयोजकः, तस्य स्वत एव सम्भवात्, तथा भगवत्प्राप्ताविदमित्यर्थः । कैमुतिकन्यायेन पूर्वयोरप्रयोजकत्वमेतच्छेपत्वादेवापास्यतीति तृतीयमेवोक्तम् ॥ ४६ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे सप्तमं सहकार्यन्तराधिकरणम् ॥ ७ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्यादिवत् ॥ ४६ ॥ एवं भक्तिमार्गीयस्य गृहत्यागावश्यकत्वे साधिते तद्वत्साधनान्तरं शमादिरूपमप्यायातीति तद्वयस्यां बोधयितुमिदमधिकरणमित्याशयेन तदवतारयन्ति ननु यमेवेत्यादि । व्याकुर्यन्ति मर्यादेत्यादि । नान्यापेक्षेति 'नायमात्मा बलहीनेन लभ्य' इति श्रुत्युक्तादन्यस्यानपेक्षा । नन्वेतानि शमादीन्यन्तरङ्गाणि मानसानि साधनानि किमिति पाक्षिकाणि क्रियन्त इत्यत आहुः अपरं चेत्यादि । विधीयन्त इति 'तमेतं वेदानुबचनेन', 'शान्तो दान्त' इत्यादिवाक्यैर्विधीयन्ते । तृतीयमिति शान्तादिवाक्योक्तम् । विध्यादिवदिति विधिश्च तदादिश्च विध्यादी तद्वत् । प्रथमार्थे वतिः । तथा च पित्रादौ सहजस्नेहवयो यथा तत्सैवाविधिस्तत्फलबोधकोऽर्थवादो वा न तत्रप्रवृत्तिप्रयोजकः, तस्य तत्र स्वत एव प्रवृत्तिसम्भवात्, तथा भगवत्प्राप्त्यर्थमिदं शमादिकं स्वभावादेव सम्भवतीति न तदर्थं वाक्यापेक्षा । अतो भक्तिदाढ्येच्छं प्रत्येवेदं विधेयम्, न तु दृढभक्तिमन्तं प्रतीति तथेत्यर्थः । तेन पुष्टिमार्गे वरणमात्रमेव साधनम्, मर्यादामार्ग एव त्वन्याकाङ्क्षेति सिद्धम् ॥ ४६ ॥

इति सप्तमं सहकार्यन्तराधिकरणम् ॥ ७ ॥

रदिमः ।

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्यादिवत् ॥ ४६ ॥ तदिति । अधिकरणम् । ननु 'यमेवे'त्यादीति । विधिरेवादरणीय इति । पुंस्त्वं स्मात् । 'समाधिनानुस्सर तद्विषेष्ट'मिति । मर्यादेत्यादीति । सहकार्यन्तरेति भक्तावनुग्रहः कारणम्, सहकारीणि श्रवणादीनि । अन्यसहकारि सहकार्यन्तरं शमादि । अत्र सहकारिणां श्रवणादीनामपि मर्यादापक्षेण विधिः । सिद्धमाहुः अत इति पुष्टिमर्यादाम्प्याम् । भक्तिबीजदाढ्येच्छवो मर्यादिकाः । भक्तिवर्धिन्यां भक्तिबीजमुक्तम् । इदमिति साधनजातम् । दृढभक्तीति । दृढबीजा भक्तिः तद्वन्तम् । तथेति । सहकार्यन्तरविधिस्तु मर्यादापक्षेणोच्यते । पुष्टौ तु नान्यापेक्षेति न विरोधगन्ध इत्यर्थः ॥ ४६ ॥

इति सप्तमं सहकार्यन्तराधिकरणम् ॥ ७ ॥

कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४७ ॥ (३-४-८)

ननु 'वहिस्तूभयथे'त्यादिना भगवदीयस्य गृहत्याग आवश्यक इति निरूपितम् ।

छान्दोग्ये तु 'आचार्यकुला'दित्युपक्रम्य, छान्दोग्योपनिषदन्ते 'आचार्य-कुलाद्वेदमधीत्य गुरोः कर्मातिशेषेणातिसमावृत्य कुटुम्बे शुचौ देशे स्वाध्यायमधी-यानो धार्मिकान् विदधदात्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्य अहिंसन् सर्वाणि

भाष्यप्रकाशः ।

कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४७ ॥ पूर्वाधिकरणोक्तं दृढीकर्तुं किञ्चिदाक्षिप्य समाधत्ते, इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति ननु वहिरित्यादि । तात्पर्यमाहेति । उक्तश्रुतेस्तात्पर्य-माहेत्यर्थः ।

श्रुत्यर्थस्तु, आचार्यकुलाद् गुरुगृहाद्, गुर्वभावे तत्पत्न्यां तत्पुत्रे तद्गोत्रे वा ब्रह्मचर्य-मिति ज्ञापयितुं कुलपदम् । वेदमधीत्य गुरोः कर्मातिशेषेण गुरोः सेवारूपं यत्कर्म तत् कृत्वा, ततोऽतिशेषोऽवशेषो यः कालस्तेन कालेन वेदाध्ययनं साङ्गं सरहस्यार्थज्ञानपुरःसरं कृत्वा, अभिसमावृत्य जिज्ञासाद्वयसमापनोत्तरमाचार्यकुलान्निवृत्य दारानाहृत्य कुटुम्बे स्थित्वा, गार्हस्थ्यविहिते कर्मणि तिष्ठन्, शुचौ देशे स्वाध्यायमधीयानो विविक्ते स्वाध्यायब्राह्मणोदितप्रकारे पवित्रे देशे यथावदासीन आश्रुतिमधीतस्य कुर्वन्, धार्मिकान् विदधत् पुत्रान् शिष्यांश्च शिक्षणेन धर्मशीलान् कुर्वन्, आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रति-ष्ठाप्य हार्दन्तर्यामिणि परे ब्रह्मणि बाह्याभ्यन्तरेन्द्रियाणि सम्यक् स्थापयित्वा, ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठतीति न्यायेन तमेव शरणत्वेन ज्ञात्वा कर्माणि तत्र सन्न्यसेति यावत् । अहिं-रश्मिः ।

कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४७ ॥ पूर्वति । वहिस्तूभयथेति अधिकरणोक्तम् । साङ्गमित्यादि । 'साङ्गो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्चेति श्रुतेरुक्तम् । यद्वा । आचार्यपदादाचार्यलक्षणनिविष्ट-इत्यतदङ्गोऽधीत्येति शब्देनोपलक्ष्येते । जिज्ञासाद्वयार्थगमनरहितं समावर्तनमभिसमावर्तनम् । गार्हस्थ्यविहित इति कुटुम्बविशेषणम् । सम्प्रतिष्ठाप्येत्यत्र समुपसर्गार्थमाहुः हार्द इति । जीव उपासनानिषेधान् मानसीन इत्युक्तम् । हार्दपदेन 'यो मनसि तिष्ठन् मनसोऽन्तरो यं मनो न वेद यस्य मनः शरीरं यो मनोऽन्तरो यमयति स त आत्मान्तर्याम्यमृत' इति श्रुत्युक्तेऽन्तर्यामिणि । तत्रापि प्रत्येकपर्यवसितरूपव्यावृत्त्यर्थं ब्रह्मणीति तद्व्यावृत्त्यर्थं पर इति । अत्र हार्द इति विशेष्यम् । इदं हार्दं प्रकटं बोध्यम् 'धार्मिकान् विदध'दित्युक्तत्वात् धर्मेण चित्तशुद्धौ भक्त्याविर्भावात् । सम्यगिति । निरोधलक्षणग्रन्थोक्तरीत्या । अनिरुद्धस्तु सिद्धान्तमुक्तावत्युक्तीत्या । तथा च श्रुतिः 'इन्द्रियाणि जुहोतीति । गीतापि । यद्यप्येव मुख्यत्वात् तथापि निरोधस्य दानसाध्यत्वादाचार्य सन्दर्शितागमप्रकारेणाहुः । ईश्वर इति । शरणत्वेनेति । 'शुद्धाश्च सुखिनश्चैव ब्रह्मविद्या-विशारदाः । भगवद्भजने योग्या नान्य इत्यर्थतः फल'मिति प्रथमसुबोधनीकारिकायां 'ब्रह्मविद्या-विशारदा' इत्युक्तेरुक्तशमदमादिसूत्रोक्तशमदममुमुक्षुवैराग्यप्राप्त्या मुमुक्षुकार्यं शरणगमनं श्रुतत्वादत्र

१. छान्दोग्य इत्यारभ्य इदं विषयवाक्यमिच्छन्तं श्रीहस्ताक्षरलिखितमूलपुस्तके नास्ति, तथापि प्रकाशकारेण्यवस्थात-त्वादुपलब्धेय्यादर्शेषु दयमानत्वाच्चात्र निवेशितम् ।

भूतान्यन्यत्र तीर्थेभ्यः स खल्वेवं वर्तयन् यावदायुषं ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते । न स पुनरावर्त्तते न स पुनरावर्त्तते' । इदं विषयवाक्यम् ।

'ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यत' इति गृहिणोपसंहारः कृतः । वाजसनेयिशास्त्रायां चै 'तद्ध स वै तत्पूर्वं ब्राह्मणा अनुचाना विद्वांसः प्रजां न कामयन्त' इत्युपक्रम्य 'अथ भिक्षाचर्यं चरन्ती'ति पठ्यते । एवं सति विकल्पे सम्भवत्युपसंहारस्य तात्पर्यग्राहकत्वाद् गृहिण एव यथोक्तकर्तुर्ब्रह्मसम्पत्तिरिति श्रुतेस्तात्पर्यम् । त्यागोक्तिस्तु ब्रह्मेतादृशं यदर्थं सर्वं त्यज्यत इति स्तुतिपरेति प्राप्ते, गृहिणोपसंहारे हेतुत्वेन तात्पर्यमाह कृत्स्नेति । त्यागे वाङ्मनसोरेव भगवति विनियोगः, न सर्वेन्द्रियाणाम् । गृहिणस्तु सर्वैः प्रकारैर्भजनं भवतीति, परिजनश्च कृतार्थो भवतीति च भजने

भाष्यप्रकाशः ।

सन् सर्वाणि भूतान्यन्यत्र तीर्थेभ्यः, तीर्थानि शास्त्रादिषु भिक्षाद्युपायास्तेषु परपीडापि सम्भवति, यथा याज्ञवल्क्यस्य कुरुपाञ्चालस्यब्राह्मणैः सह चर्चयाम्, तदादिभ्यो भिक्षाटनाद्युपायेभ्योऽतिरिक्तस्थले हिंसां परपीडामकुर्वन्, स खल्वेवं वर्तयन् सोधिकारी उक्तेन प्रकारेण वर्तमानः पुत्रादिपरिजनमप्येवं वर्तयन् यावदायुषं यावज्जीवम्, ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते देहान्ते भगवद्भोक्तं प्राप्नोति । न च पुनरावर्त्तते । प्राप्तेर्जन्यत्वेन पुनरावृत्तिः शङ्क्यते । जन्यभावत्वेन नश्वरत्वेन लोके व्याप्तेः । तदभावायात्रावृत्तिर्निषिध्यते तेन लोकवैलक्षण्यं बोधितम् । पुनः कथनं समाप्तिद्योतनायेति बोध्यम् ।

सर्वं व्याकुर्वन्तः श्रुतितात्पर्यमाहुः त्याग इत्यादि । कृत्स्नेति । सर्वेषामान्तराणां बाह्यानां रदिमः ।

प्राप्नोति । गोपालतापनीये 'सुमुक्षुर्वै शरणमनुव्रजे'दिति श्रुतिः । शमदमादिष्वेकस्य कार्यमुक्तम् । एकादशे 'मच्छरणो मुनि'रित्युपबृंहणात् । एवं श्रीमदाचार्यमार्गरीत्या ज्ञात्वा, कर्माणि सर्वेन्द्रियाण्यपि तत्र सन्न्यस्येति । भगवति सन्न्यस्य, तत्पराणि कृत्वा इति यावत् । द्वितीयविवरणे यावत्प्रयुक्तं कर्मणां तत्परत्वकरणमेकादशैकोनविंशाध्याये । पदशास्त्रातिरिक्तस्य मुख्यत्वं यथा तथोपपादितं भक्तिरत्नदीकायां मया । एवं चैकोनविंशे 'श्रद्धामृतकपायां म' इत्यादिना श्रद्धामन इति मनसस्तत्परकरणम् । एवमन्यदपि । परन्त्वेतदेवं धर्मेर्मनुष्याणामुद्धवात्मनिवेदिनाम् । मयि सज्जायते भक्तिरिति तत्र वाक्यादार्यव्रजेण श्रुतात्मनिवेदनं शरणगमनानन्तरं प्राप्नोति । तदनु 'श्रद्धामृतकपायां म' इत्यादिनोक्तनवधामक्तयस्तत्र सकलेन्द्रियपराता तद्वारा भगवति सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्य सन्न्यस्येति यावत् । सन्न्यसेत्युक्त्या सन्न्यासो नैष्कर्म्यं 'इहामुदफलभोगैरैरायं' कृत्वेत्युक्तम् । अत्र नैष्कर्म्यपदं इहामुदफलभोगैरायकरणक्रमनःकल्पने उक्तम् । तदुक्तं भक्तिहंसे 'भक्तिमार्गः श्रवणादिसरणिरूप' इति । अन्यदुक्तम् । भिक्षादीति । आदिना निरोधलक्षणग्रन्थोक्तो निरोधः । तीर्थं ज्ञातः परात् परमिति तद्वन्धवाक्यात् । वर्तयन्निति णिचं समर्थयन्ति स्म स इति । उक्तेनेत्यस्मादेव श्रुतावुक्तेन । पुत्रादीति । पुत्रादिपरिजनो वर्तमानस्तं पुत्रादिपरिजनं वर्तयन् । जन्यभावत्वेनेति । जन्यत्वेन नश्वरत्वेन व्याप्तौ घटोन्मज्जनापत्तिः । ध्वंसस्य जन्यत्वेन नश्वरत्वात् । दत्ते तु भावपदे ध्वंसस्याभावत्वेन नश्वरत्वाभावात्तोन्मज्जनापत्तिरिति । तदभावायेति । पुनरावृत्त्यभावाय । तेनेति । व्याप्तेर्लौकिकत्वेनापुनरावृत्तौ लोकवैलक्षण्यं बोधितम्, व्याप्तिविषयत्वात् । पुनः कथनमिति । न

कृत्स्नता भवतीति तेनोपसंहारः कृत इत्यर्थः । अत एव 'आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्ये'त्युच्यते । अत्र, आत्मपदं भगवत्परमिति ज्ञेयम् । कर्ममार्गीयगृहि-
व्यवच्छेदाय तु शब्दः ।

अत्रेदमाकृतम् । 'भक्तिमार्गो बहुविध' इति कपिलदेववाक्यात् केचन भक्ताः
स्वगृहेष्वेव स्नेहेन भगवदाकारे विविधोपचारैः सेवां कुर्वन्तस्तथैव निर्वृत्या मुक्ति-
मपि तुच्छां मन्यन्ते । तदुक्तं 'मधुद्विद्वसेवानुरक्तमनसामभवोऽपि फल्गु'रिति ।
तेन भगवद्भजन एव, तत्रापि पुष्टिमार्ग एव, श्रुतेर्भर इति ज्ञायते । पूर्वमुक्तद्वभग-
वद्भाववत्तां तदर्थं त्यागं निरूप्य, गृहिणोपसंहारतात्पर्यं पश्चाद् यन्निरूपितवान्,
तेन तादृग्भाववत्तैव त्यागः कार्यः, तद्वहिनेन तु गृह एवोक्तरीत्या प्रभुभजनं कार्यम्,
तेनैव तल्लाभ इति व्यासहृदयमिति ज्ञायते । उक्तभावाभावे त्यागधर्मानिर्वाहा-
दिति । केचन भक्ता भाषणादिलीलादर्शनं विना स्थातुमशक्ताः प्रचुरभावविव-
शाशया गृहसंस्कारा वनं गच्छन्ति । आत्रेयीदुलोमिभ्यां तु भगवदवतारसाम-

भाष्यप्रकाशः ।

च सार्थक्यम् । तेनेति । गृहिणा । एवं तात्पर्यं गमकमाहुः अत एवेत्यादि । कर्ममार्गी-
येति । जैमिनीयतन्त्रविचारितेत्यर्थः ।

ननु पूर्वाधिकरणे त्यागं निरूप्य, यदत्र गार्हस्थ्यं प्रशंसति, तत्किमित्याकाङ्क्षायामाहुः
अत्रेदमित्यादि । भक्तिमार्गो बहुविध इति कपिलदेववाक्यादिति । 'भक्तियोगो बहु-
विधो मार्गोर्भामिनि भाष्यते । स्वभावगुणभेदेन पुंसां भावो विभिद्यत' इति कपिलदेववाक्याद्
भक्तिमार्गो बहुविध इत्यन्वयः । तदुक्तमिति 'यो दुस्त्यजान् क्षितिसुतस्वजनार्थदारां प्राथ्यां
श्रियं सुखैः सदायावलोकात् । नेच्छन्तुपस्तदुचितं महतां मधुद्विद्वसेवानुरक्तमनसामभवोऽपि
फल्गु'रिति पञ्चमस्कन्धे भवाटवीसमाप्तौ शुकेनोक्तम् । तथा च भरतस्य राजदशायां तथाभावस्योक्त-
त्वादन्वयापि गृहिणस्तथाविधत्वे तथात्वमित्यर्थः । तेनेति गृहिणोपसंहारे आत्मनि सर्वे-
न्द्रियसम्प्रतिष्ठापनादिकथनेन । श्रुतितात्पर्यं निरूप्य व्यासतात्पर्यं निरूपयन्ति पूर्वमित्यादि ।
तल्लाभ इति । भगवत्प्राप्तिः । उक्तभावाभावे त्यागधर्मानिर्वाहादिति । विगाढभावाभावे 'स
एवावस्ता'दित्यादिनोक्तस्य सर्वत्र तद्भानुरूपस्य त्यागधर्मस्य मध्ये विच्छेदेन सर्वदा स्वर्गा-
रश्मिः ।

च पुनरावर्तत' इत्यस्य । जैमिनीयेति । पूर्वतन्त्रविचारितगृहिव्यवच्छेदाय । यथाहुः पष्ठाध्याये
'दम्पत्योः सहाधिकार' इति । पाठान्तरमाहुः भक्तियोगो बहुविध इति । भगवदाकार इति ।
भगवत्स्मरणं त्रेधा भवति, 'यमादिभिर्योगैरास्मीक्षित्या च विद्यया । मदर्थोपासनाभिर्वा नान्यैर्योगैः
स्मरेन्मनः' इत्येकादशे विंशत्यायाववाक्यात् । अत्र 'शङ्खचक्रे मृदा यस्तु कुर्यात् तप्तायसेन वा ।
स शूद्रवद्बहिष्कार्यः सर्वस्माद्विजकर्मणः' इत्यत्र शङ्खचक्रनिषेधस्य तप्तायसे पर्यवसानवद् योग्यस्म-
रणस्य भगवदर्थोपासनायां पर्यवसानात् । तथात्वमिति । उक्तभाववत्त्वम् । गृहिणोपसंहार
इति । गृहिणा विद्योपसंहारे । पूर्वमित्यादीति । बहिस्तुभययेलधिकरणे । तदर्थमिति । भगव-
दर्थम् । मर्यादां स्पष्टत्वात् त्यक्त्वा पुष्टिमाहुः । विगाढेति । इदं लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे स्पष्टम् ।
त्यागधर्मस्येति । त्यागः सर्वात्मभाव इति श्रीहरिरायजितः । तस्य धर्मस्योपनिषत् ।

यिकभक्तदशोक्ता । एते सर्वे फलमार्गीयाः । वाजसनेयुक्तास्तु साधनमार्गीया इति नानुपपत्तिः काचित् ॥ ४७ ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४८ ॥

किञ्च । सन्न्यासिन आवश्यका ये धर्मास्ततोऽधिकास्ते गृहिणः सिध्यन्ती-

भाष्यप्रकाशः ।

भावात् । ननु यद्येवं दौर्लभ्यम्, तदा तत्कथनमशक्योपदेशरूपत्वादप्रयोजनकं, अतो न वक्तव्यमेवेति किमित्युक्तमत आहुः केचनेत्यादि । तथा च दौर्लभ्येऽपि तत्सत्तात्तीत्यतस्तदनुदितम् । अतस्तादृशाधिकारे भगवत्कृपया सम्पन्ने तत्कर्तव्यतावोधनार्थं तत्कथनमित्यर्थः । नन्वात्रेयौ-डलोमिभ्यामेतादृशदशासम्पत्तौ गृहत्याग उच्यते, वाजसनेयके तु 'किं प्रजया करिष्यामो येषां नो एवायमात्मा नायं लोक' इति श्रावणादात्मलोककामनामात्रे बोध्यते इति ताम्यामुक्तं श्रुतिविरुद्धम्, किञ्च, ये लीलादर्शनार्थं वनं गच्छन्ति, ते भगवदागमने पुनरायान्ति, न तु वन एव स्थित्वा सन्न्यासिधर्मानातिष्ठन्तीत्येतोऽपि तच्छ्रुतिविरुद्धम्, अतः कथं श्रौते विचार एवं तन्मतोपन्यास इत्यत आहुः । आत्रेयेत्यादि । एते सर्वे यदीया दशा ताम्यामुक्ता, ते सर्वे भक्ताः फलमार्गीयाः, मार्ग उपायः । फलमेव मार्गो यत्रासौ मार्गः फलमार्गस्तत्सम्बन्धिनः । यथा गोपालनापनीयोक्ता गान्धर्वीप्रभृतयः । तथा च फलरूपो भगवानेव स्वस्वरूपं ताननुभावयतीति भगवत्कृपाविशिष्टैवेच्छया तेषां सर्वेन्द्रियव्यापाराः । वाजसनेयिनां क्रोडब्राह्मण उक्तास्तु साधनमार्गीयाः । साधनं शमादिविशिष्टं ज्ञानमेव मार्ग उपायः फलप्राप्तौ यत्रासौ साधनमार्गस्तत्सम्बन्धिन इति तत्तदधिकारिभेदेन तथा तथा कथनाच्च पूर्वोक्ता श्रुतिविरोधरूपा काप्यनुपपत्तिरित्यर्थः ॥ ४७ ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४८ ॥ अथमवतारयन्ति किञ्चेत्यादि । व्याकुर्वन्ति मौनपदमित्यादि । यद्यपि मुनेर्भावो मौनमिति योगेन विचारात्मकं ज्ञानमप्यादातुं शक्यते, रश्मिः ।

अतोऽयत्तव्यमिति । अतः अवक्तव्यमिति चेदः । आत्मेति । आत्मा च लोककामना चात्मलोककामने ते एवाल्लोककामनामात्रे बोध्यते । तन्मतेति । आत्रेयौडलोमिमतोपन्यासः । फलसाधनयोः सामानाधिकरण्यात् आहुः मार्ग उपाय इति । फलमार्ग इति । प्रमेयफलमिति यावत् । गान्धर्वीति । प्रभृतिपदेन प्रजस्रियः । 'तासां मध्ये प्रेष्टा गान्धर्वीं ह्युवाचे'ति श्रुतेः । एते प्रमेयफलमेव मुक्ता इति प्रमेयफलरूपफलमार्गसम्बन्धिनः, तदाहुः तथा चेति । भगवानेवेति । फलमेव, एवकारेण तदतिरिक्तसाधनव्यवच्छेदः । भगवत्कृपेति । भगवदभिज्ञा, फले साधनांश इति शेषः । कृपाविष्टः साधनमित्याचार्योक्तेः । भगवत्कृपाविशिष्टैवेच्छयेति न समस्तं पदम् । इच्छायां कृपाविशिष्टत्वाभावात् । विशिष्टयेति । प्रबद्धं नीतानामपि सर्वेन्द्रियव्यापारा भवन्त्विति विशिष्टेज्ज तथा । एवकारेण साधारणेच्छायोगव्यवच्छेदः क्रियते । भक्तमनोरथपरकत्वेन स्वभेदान् । वाजसनेयीति भाष्यं विवृण्वन्ति स वाजसनेयिनामिति । साधनमित्यादि । 'ब्रह्मविदामोनि पर'मित्यत्र ब्रह्मविदित्यत्र ज्ञानम् । तत्सम्बन्धिन इति । प्रमाणवलिनः । पूर्वोक्तेति । स्वशरम्भोक्ता । श्रुतिस्तु 'एतद् स वा' इति ॥ ४७ ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४८ ॥ रश्मिति । यौगिकमित्युक्ते विचारात्मकज्ञान-

त्यपि हेतोस्तेनोपसंहारः कृत इत्याशयेनाह मौनवदित्यादि । मौनपदमनीहानिलायामादित्रिदण्डधर्मोपलक्षकम् । यथा वागिन्द्रियमात्रदेहमात्रचित्तमात्रनियामकास्ते धर्मा उक्ता न्यासिनः, तथेतेरेषामपीन्द्रियनियामकानां धर्माणां 'आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि सम्प्रतिष्ठाप्ये'ति श्रुत्या गृहिण उपदिश्यन्त इति युक्तो गृहिणोपसंहार इत्यर्थः । तत्र नियमनमात्रम्, अत्र तु भगवति विनियोगात् आधिक्यमिति भावः । वस्तुतस्तु केवलनियमनस्याप्रयोजकत्वात् तत्रापि भगवति विनियोग एव तात्पर्यमिति ज्ञेयम् ॥ ४८ ॥

अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ ४९ ॥

ननु भगवति सर्वेन्द्रियविनियोगात् गृहिणोपसंहार इति न युज्यते, 'शुचौ देशे स्वाध्यायमधीयान' इत्यादिकर्ममार्गायसाधनश्रुतेरित्याशङ्क्य, तत्तात्पर्यमाह अनाविष्कुर्वन्निति । भगवद्भावस्य रसात्मकत्वेन गुप्तस्यैवाभिवृद्धिस्वभावकत्वादाश्रमधर्मैरेव लोके स्वं भगवद्भावमनाविष्कुर्वन् भजेतेत्येतदाशयेन ते धर्मा उक्ताः । गोपने मुख्यं हेतुमाह अन्वयादिति । यतो भगवता सममन्वयं सम्बन्धं प्राप्य वर्तते, अतो हेतोस्तथा । अत्र त्यज्यलोपे पञ्चमी । एतेन यावद् अन्तःकरणे साक्षात् प्रभोः प्राकट्यं नास्ति, तावदेव बहिराविःकरणं भवति, प्राकट्ये तु न तथा सम्भवतीति ज्ञापितम् ॥ ४९ ॥

भाष्यप्रकाशः ।

तथापि भगवता 'मौनानीहानिलायामा दण्डा चाग्देहचेतसा'मिति वाक्ये त्रयाणां समभिग्व्याहृतत्वाद्वाग्दण्डरूपं मौनं रूढं गृहीतं ज्ञेयम् । शेषं स्फुटम् ॥ ४८ ॥

अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ ४९ ॥ सूत्रमवतार्य व्याकुर्वन्ति नन्वित्यादि । भाष्यमत्रातिरोहितार्थम् ॥ ४९ ॥

रश्मिः ।

घोषापत्तिरतो रूढमित्युक्तम्, योगरूढमित्यर्थः । नामैकदेशग्रहणात् ॥ ४८ ॥

अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ ४९ ॥ अतिरोहितार्थमिति । तत्तात्पर्यमिति । कर्ममार्गायसाधनश्रुतितात्पर्यम् । भगवद्भावस्येति । अत्राश्रुत इति श्रुतावशनमनाविष्कृतमश्रुत इत्यत्रातिस्थाने प्रयोगात् । अतः सूत्रमप्यनाविष्कुर्वन्नशनमित्याशयेन व्याकृतम् । न चान्योन्याश्रयः । अश्नातीत्यस्य पदव्यत्ययविकरणव्यत्ययाभ्यां वक्ष्यमाणसूत्रव्याख्यानं सूत्रव्याख्यानेनाश्रुत इत्यत्र पदव्यत्ययविकरणव्यत्ययौ यत इति वाच्यम् । आनन्दमयाधिकरणोक्तयुक्तिभिरनाविष्कुर्वन्निति योगविभागावानाविष्कुर्वन् श्रुतौ ह्यश्नातीति प्रथमसूत्रार्थः ततश्चाश्रुत इत्यादावुभयसिद्धौ योगविभागस्येष्टसिद्धयर्थत्वादन्वयादिति द्वितीयसूत्रे पूर्वसूत्रमनुवर्त्य प्रकृतं सूत्रं सिद्धमित्यन्योन्याश्रयाभावात् । आश्रमेति । सर्वाश्रमधर्मैरित्यर्थः । भजने प्रकाराकाङ्क्षायां स्वधर्ममाहेति सुयोधिन्यां यतः । उक्ता इति । स्वाध्यायग्राहण उक्ताः । अतस्तथेति । त्यज्यलोपे पञ्चमीत्यतः शेष उक्तः । अतोऽत्यन्तस्नेहाद्भगवत्सुखकरं गोपनमित्यर्थः । नास्तीति । विरहे नास्ति । बहिराविष्करणं गुप्तान्वयस्याश्रमधर्मद्वारा भवति । प्राकट्य इति । अन्तःकरणे प्राकट्ये तु तथा नाम, बहिराविष्करणं न सम्भवति,

ऐहिकमप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५० ॥

वैदिककर्मकरणे तात्पर्यमुक्त्वा लौकिकस्यानावश्यकत्वेऽपि तत्समयमाह । प्रस्तुतं प्रभुभजनं तत्प्रतिबन्धासम्भव एवैहिकं कार्यम् । नन्वेहिकं कर्मास्तु मां वा, अतस्तत्समयोक्तिर्व्यर्थेत्याशङ्क्याह । तद्दर्शनादिति । 'आचार्यकुला'-दित्युपक्रम्याग्रे पठ्यते, 'धार्मिकान् विदध'दिति । अतो धार्मिकपुत्रविधान-मैहिकं कर्म श्रुतौ दृश्यते, अतस्तत्समयोक्तिरावश्यकः । अन्यथा श्रुतावुक्तमस्तीति प्रस्तुतबाधेऽपि तत्करणे फलप्रतिबन्धः स्यादिति भावः ॥ ५० ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादेऽष्टमं गृहिणोपसंहाराधिकरणम् ॥ ८ ॥

भाष्यप्रकाशः

ऐहिकमप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५० ॥ अत्रापि भाष्यं प्रकटार्थम् । एवञ्च यस्य मर्यादायां वरणं वर्तते, तेन साधनापरिपाकदशायां 'आचार्यकुला'दिति श्रुत्युक्तरीत्या गृह एव सित्वा भगवद्भजनं कर्तव्यम्, स्वधर्मरहस्यं च गोपनीयमिति सिद्धम् ॥

शङ्कराचार्यास्तु, सहकार्यन्तराधिकरणं त्रिष्वत्रमङ्गीकृत्य, तस्मात् ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विघ्नं बाल्येन तिष्ठासेत् बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्विघ्नाय मुनिरमौनं च मौनं च निर्विघ्नाय ब्राह्मण' इति गृहदारण्यकीयकहोडब्राह्मणे किं मौनं विधीयत उत नेति संशये, मौनं विधीयते । यद्यप्यत्र न विधिः, तथाप्यपूर्वत्वाद्विधिराश्रयणीयः । मौनं च पाण्डित्यातिरिक्तं ज्ञानातिशय-रूपम् । 'मुनीनामप्यहं व्यास' इति प्रयोगदर्शनात् । अतो मननान्मुनिस्तद्वाचो मौनम् । अतो-रश्मिः ।

विदेहं विविधभावोत्पत्त्या नवधामप्रक्तिमक्तयर्मैराश्रमधर्माणां तादृशे बाधात् । ज्ञापितं तात्पर्यवृत्त्योक्तम् । एवमतिरोहितार्थमित्यर्थः ॥ ४९ ॥

ऐहिकमप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५० ॥ प्रकटार्थमिति । प्रकटोऽर्थो यस्य, तथाहि । अप्रस्तुतेत्यत्र प्रस्तुतस्य प्रतिबन्धः प्रस्तुतप्रतिबन्धः, न प्रस्तुतप्रतिबन्धोऽप्रस्तुतप्रतिबन्धस्तस्मिन्नित्यर्थं मत्वाहुः प्रस्तुतमिति । कार्यमिति । श्रुतमीरुणा कार्यम् । एकादशे योगीश्वरवाक्ये 'भेदोक्तं नाचरेषस्तु सुलोभेषुमुपैति स' इति दर्शनात् । श्रुतावुक्तमिति । स्वाध्यायब्राह्मणश्रुता-वुक्तम् । अनुना प्रस्तुतपदे नञन्वयं कृत्वाहुः प्रस्तुतबाध इति । नञर्थबाधः । तत्करण ऐहिककरणे । फलेति । प्रस्तुतभजनरूपसाधनाभावात्तथा । एवं प्रकटार्थम् । साधनेति । शमदमादिमुमुक्षुत्ववैराग्यक्रोधका (मा) धपरिपाकः असाधीनता । रहस्यमिति । यथा त्रिमङ्गललि-तस्रोत्रोक्तम् । 'अहं तदीय इत्येषा तद्वाची रूपिता पर'मिति तदीयाधिकारोक्तेः । तस्माद्ब्राह्मण इति । यस्मात् पूर्वं ब्राह्मणा आत्मानं विदित्वा पुत्रावेपणाम्यो व्युत्पाय मिश्राचर्य चरन्ति, तस्मादनुनातनो ब्राह्मणः पण्डाध्ययनवा आपाततो ब्रह्मधीस्तद्वान् पण्डितस्तस्य कृत्यं पाण्डित्यं श्रवणं तन्निर्विघ्नं निश्चयेन लब्ध्वा बाल्येन ज्ञानचलभावेन मननेन, शुद्धान्तःकरणत्वेन वा स्यादुमिच्छेत् तद्वयं लब्ध्वा, अथ श्रवणमननानन्तरं मुनिर्मनशीलो निदिध्यासनपरः स्यादमौनं श्रवणमनने च मौनं च निदिध्यासनं लब्धोक्तत्रयस्य ब्रह्मसाक्षात्कारहेतुत्वात् तत्रयानन्तरं ब्रह्मव्यवच्छतीति ब्राह्मणः साक्षा-द्वृत्तब्रह्मा भवतीति श्रुत्यर्थः । मौनमिति । निदिध्यासनम् । ज्ञानातीति । निदिध्यासनमित्यर्थः । ब्रह्मावृत्तवर्षिण्यां तथा व्याख्यानात् । तद्वाचो मौनमिति । भावे पञ् । भावोत्र प्रकृतिजन्यबोधे

भाष्यप्रकाशः ।

‘अथ मुनि’रित्यत्र मुनिः सादित्येवं विधिराश्रयणीयः । यद्यपि ‘गार्हस्थ्यमाचार्यकुलम्’ मौनं चानप्रस्थ्यमित्यत्र मुनिशब्द उच्यते तथापि, ‘चाल्मीकिं मुनिपुङ्गव’मित्यत्र व्यभिचारदर्शनान्न नियमतोऽन्यत्र तदर्थको ग्रहीतुमुचितः । उक्तश्रुतौ त्वाश्रमान्तरसन्निधानाद्युक्तं तद्ग्रहणम् । ज्ञानप्रधानत्वादुत्तमाश्रमस्य तस्माद् चाल्यपाण्डित्याऽपेक्षया तृतीयं मौनमत्र विधीयते । निर्वेदनीयत्वनिर्देशादपि मौनस्य चाल्यपाण्डित्यवद् विधेयत्वाश्रयणम् । ‘तद्वत्’ इति विद्यावतः सन्यासिनो ग्रहणम् । कहोडब्राह्मणे तस्यैव प्रस्तुतत्वात् । ननु विद्यावत्त्वे तत् एवातिशयप्राप्तेः किं मौनविधिनेत्यत आह ‘पक्षेणे’ति । यस्मिन् पक्षे भेददर्शनप्रावल्यान् प्राप्नोति तस्मिन् पक्षे विधिरिति विध्यादिवदिति । यथा दर्शपूर्णमासादौ सहकारित्वेनाभ्याधानाद्यङ्गजातविधिः, एवमविधिप्रधानेऽस्मिन् विद्यावाक्येपि मौनविधिरित्याहुः ।

तेन तन्मते ‘तद्वत्’ पक्षेण सहकार्यन्तरविधि’रिति प्रतिज्ञा, तृतीयं विध्यादिवदिति हेतुवाक्यमिति सिध्यति ।

भास्कराचार्यास्तु पूर्ववदेवाङ्गीकृत्य सूत्रमेवं योजयन्ति । विधीयत इति विधिः । तद्वतो विद्यावतस्तृतीयं मौनं ज्ञानप्रकर्षपक्षेण सहकार्यन्तरविधिः । तथा च ज्ञानातिशयमाप्रादयेज्ज्ञानपरिपाकाय योगाभ्यासं कुर्यादित्यर्थः । विध्यादिवत् । यथा अग्निहोत्रादिकमविदुषः फलातिशयार्थिनो विधीयते, तथा विदुषो व्युत्थायिनो ज्ञानप्रकर्षरूपं मौनं कर्तव्यत्वेन विधीयत इति वदन्ति ।

रामानुजाचार्यास्तु सूत्रयोजनं भास्कराचार्यवदेवाङ्गीकृत्य तदर्थमेवमाहुः । विधिशब्देन यज्ञादिः, सर्वाश्रमघ्नः शमदमादिश्च विधिशब्देनोच्यते । आदिपदेन श्रवणमनने गृह्येते । सहकार्यन्तरं विधीयत इति सहकार्यन्तरविधिः । तथा च यथा, ‘तमेतं वेदानुवचनेनेत्यादिना, ‘ज्ञान्तो दान्त’ इत्यादिना च यज्ञादिः शमादिश्च सहकारित्वेन विद्यावतो विधीयते । यथा च,

रश्मिः ।

प्रकारः । व्यजो लोपो वा । मुनिशब्द इति । भावप्रधानोऽयम्, व्यवहारे भाट्टत्वाद्वा मुनित्वे शक्तिः । मुनित्वस्य विधेयत्वमाश्रीयत इति भाष्यात् । उक्तमेति । तुरीयाश्रमे । आश्रमप्रायपाठात् । व्यभिचारेति । मुनिषु मध्ये पुङ्गवं श्रेष्ठं न निर्धारण इति पट्टीसमासनिषेधः । आश्रमवाचकत्वव्यभिचारदर्शनात् । अन्यत्रेति । आश्रमप्रायपाठान्यत्र । तदर्थकः आश्रमार्थकः । उक्ते । ‘गार्हस्थ्यमाचार्यकुल’मित्यादिश्रुतौ । तद्ग्रहणमिति । मौनशब्दस्य चतुर्थाश्रमवाचकस्य ग्रहणम् । निर्वेदनीयत्वेति । निश्चयेन वेदनीयत्वनिर्देशात् । प्रस्तुतत्वादिति । ‘एतं वै तमात्मानं विदित्वे’त्युपक्रम्य, ‘अथ भिक्षाचर्यं चरन्ती’तिश्रुत्या प्रस्तुतत्वात् । मौनविधिनेति । अतिशयाधीनम् । न प्राप्नोतीति । अभेदविद्यावत्त्वं न प्राप्नोति । अविधीति । कृत्यविषयत्वेन ज्ञानसाविधिप्रधाने विद्यावाक्ये । आपादग्रेदिति । तर्कप्रधाना एते । यदि ज्ञानातिशयो न स्यात्, ज्ञानपरिपाकाय योगाभ्यासं न कुर्यादिति । अतो योगाभ्यासं कुर्यादिति सहकार्यन्तरविधिः । अविदुष इति । अक्षरज्ञानरहितस्य । भेदज्ञानवतः । व्युत्थायिन इति । व्युत् स्थायिनः । उदः स्थास्तम्भोः पूर्वस्य । ध्युद् अधिकं स्थायिनः पूर्वज्ञानादेव तदधिकज्ञाने स्थायिनः । इतीति । इत्येवं योजयन्तीति पूर्वोक्तान्वयः । तदर्थमिति । सूत्रार्थम् । अर्धप्राप्त इति । शमदमादिमतोर्थात् प्राप्ते ।

भाष्यप्रकाशः ।

‘श्रोतव्यो मन्तव्य’ इत्यादिश्रवणमनने चार्थप्राप्ते विद्यासहकारित्वेन गृह्येते, तथा । तस्मात् ब्राह्मणः पाण्डित्यमित्यादिना पाण्डित्यं बाल्यं मौनमिति त्रयं विद्यायाः सहकार्यन्तरं विधीयत इत्युक्तं भवति । मौनं च पाण्डित्यादर्थान्तरमित्याह ‘पक्षेणे’ति । इदं च मननं श्रवणप्रतिष्ठार्थी-
न्मननादप्यर्थान्तरम् । उपासनालम्बनस्य पुनः संशीलनं तद्भावनारूपम् । अतोऽपूर्वत्वादेव विध्यश्रवणेऽपि तदाश्रयणम् । मुनिः स्यादिति । तस्मादेवं वाक्यार्थः । ब्राह्मणो विद्यावान् पाण्डित्यं निर्विद्य उपासं ब्रह्मतत्त्वं परिशुद्धं परिपूर्णं च विदित्वा श्रवणमननाभ्यां प्राप्तं वेदनेन प्रतिल-
भ्येति यावत् । तच्च भगवद्भक्तिभूतं सत्त्ववृद्धिकृतम् । ‘नाहं वेदै’रित्यारभ्य, ‘भक्त्या त्वनन्यया शक्यो ज्ञातु’मिति गीतायामुक्तत्वात्, ‘यस्य देवे परा भक्ति’रिति, ‘नायमात्मा प्रवचनेन लभ्य’ इति श्रुतावप्युक्तत्वाच्च । बाल्येन तिष्ठति इति । बालस्य यत्स्वभावानाविष्काररूपं कर्म तेन स्यातु-
मिच्छेत् । बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्विद्याथ मुनिः स्यात्, बाल्यपाण्डित्ये यथावदुपादाय परि-
शुद्धे परिपूर्णं ब्रह्मणि निदिध्यासनरूपप्राप्तये मननशीलो भवेत् । एवं त्रितयोपादानेन लब्ध-
विद्यो भवेदित्याह । ‘अमौनं च मौनं च निर्विद्याथ ब्राह्मण’ इति । अमौनं मौनेतरसहका-
रिकलापस्तच्च मौनं च यथावदुपादानस्तदेकनिष्ठायां विद्याकाष्ठां लभत इत्येवं विषयवाक्यं
व्याख्यातवन्तः ।

बृहदारण्यकमिताक्षरायां तु, पण्डा वेदाध्ययनजन्या बुद्धिस्तद्वान् पण्डितस्तस्य कर्म वेदा-
रक्षिणः ।

श्रवणेति । श्रवणस्य प्रतिष्ठा मननं एतदधीति । उपासनालम्बनस्तद्विषयस्तस्य । वाक्यार्थं
इति विषयवाक्यार्थः । वेदनेन इति । उपासनेन । तच्चेति वेदनं च ‘सत्त्वात्सञ्जायते ज्ञान’मिति वाक्यात्
सत्त्वकृतं भक्तिरूपं सत्त्ववृद्धिकृतम् । तदेकेति । सत्याम् । सती सप्तमी । श्रवणेति श्रवणलक्षणं
ज्ञेयम्, यथाचार्यमते ‘भगवद्वाचकपदवाक्यानां भगवति शक्तितात्पर्यनिर्धार’ इति द्वितीयसुबोधिन्याम् ।
अतः श्रवणापरपर्यायम् । निःशेषमिति । शेषान्निष्क्रान्तं कृत्वा । निरादयः क्रान्ताद्यर्थे पञ्चम्येति
समासः । श्रवणेति । श्रवणज्ञानेनोत्पन्नमशेषानात्मदृष्टेस्तिरस्करणं तस्य सामर्थ्यम् ।
तिष्ठासेदिति स्यातुमिच्छेत् । व्युत्पाद्यनिमित्तमिति । विद्वांसम् । तद्विधिः सहकार्यन्तरविधिः । रामा-
नुज इति मते । तद्विधिः सहकार्यन्तरविधिः । नातीरिति नातिक्रम्य गच्छन्ति । इत्यत इति । इति
हेतोः विद्याया भक्तित्वे ज्ञानपदप्रवृत्तेर्भक्तौ सत्त्वादतो भक्तेर्ज्ञानत्वेन ज्ञानपक्षानतिरेकादित्यर्थः । तेन
परोक्षपक्षोत्र सम्मतः सूत्राणां विषयोमुखत्वोदाहरणार्थः । एतदिति । व्युत्पाद्यपरिपक्वौ विद्वांस एव
मर्यादापक्ष एवाहृतः । व्युत्पाद्यपरिपक्वत्वयोर्मर्यादादिकथमेत्वात् । ननु पुष्टिमर्यादापक्षयोर्गतेर्यवत्त्वं
सुत्र उक्तत्वात् तद्वर्गभूतोत्पाद्यपरिपक्वत्वे पुरस्कृत्यायं विचारोत्र युक्त इति चेत्, तत्राहुरेवेति । धर्मो
स्वष्टवित्वेवकारस्तद्योगव्यवच्छेदकः । गतेर्यवत्त्वसूत्रे पुष्टिमर्यादेः ससाधनासाधनत्वान्यां विचारिते, अत्र
तु तृतीयस्याप्रयोजकत्वं विचारितमिति विशेषः । कष्टोद्ब्राह्मणार्थस्तु मितक्षरोक्तः तत्रापि विशेषस्तु ।
श्रवणापरपर्यायं स्वमार्गीयश्रवणलक्षणात् । बाल्येन भक्तित्वेन वलं भक्तिरिति भाष्यात् । स्वार्थे प्यञ्ज वा ।
भक्तिरूपो भवेयमिति स्यातुमिच्छेत् । मुनिः मौनवान् सञ्जासिधर्ममौनानीहानिष्ठायाभवान्, अनिला-
यामः प्राणायामः । तिष्ठासेत् । ‘विरहानुभवायं तु सर्वत्यागः प्रशस्यते’ इति वाक्यात् विरहानुभवार्थं

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेः ॥ ५१ ॥ (३-४-९)

ननु 'तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्षयेऽथ सम्पत्स्य' इति श्रुतौ मुक्त्यनन्तरं ब्रह्मसम्पत्तिः श्रूयते, सा तु पुरुषोत्तमसङ्गे लीलारसानुभवातिरिक्ता वक्तुमशक्या, मुक्तोपसृप्पव्यपदेशात्, 'मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः' । सुदु-

भाष्यप्रकाशः ।

न्तविचारलक्षणं श्रवणापरपर्यायं पाण्डित्यं निर्विघ्नं निःशेषं कृत्वा अनन्तरं बाल्येन तिष्ठासेत् । श्रवणज्ञानोत्पन्नाशेषानात्मदृष्टितिरस्करणसामर्थ्यं बलं तस्य भावो बाल्यम्, तेन बाल्येन विषयानाकृष्टतिष्ठासेन्मननं कुर्यादिति यावत् । बाल्यं च पाण्डित्यं च निःशेषं कृत्वा अथ मुनिमौनवान् धारावाहिकात्मप्रत्ययप्रवाहवान् तिष्ठासेदित्युपज्यते । निदिध्यासने कुर्यादिति यावत् । एवममौनशब्दवाच्यं श्रवणमननाख्यं मौनशब्दवाच्यं निदिध्यासनं निर्विघ्नं अथ ब्राह्मणो निरुपचरितब्राह्मण्यवान् ब्रह्मेव स्यात् कृतकृत्यो भवेदित्येवं व्याख्यातम् ।

तत्र मतभेदेन वाक्यव्याख्यानस्य भिन्नार्थत्वेऽपि मौनस्य प्रकृष्टज्ञानरूपसैवाङ्गीकारादर्थस्तुल्यप्रायः । सूत्रव्याख्याने तु शाङ्करे भास्करे च मते व्युत्थापिनं प्रति तद्विधिः । रामानुजे तु अपरिपक्वं प्रत्यावश्यकतया विद्यापरिपाकार्यं तद्विधिरिति फलति । सिद्धान्ते तु यावन्त्येतानि साधनानि तानि सर्वाणि मर्यादापक्षं नातिचरन्तीत्यत एतद्विहाय स एवादृत इति घोष्यम् । अग्रे तु न तथा विरुद्धम् । 'गृहिणोपसंहारे' तु बहुकर्मोपदेशं बीजमाहुः । बहुकर्मोपदेशे तु न किञ्चिदपीति तत्साकाङ्क्षत्वादरुच्यम् । 'मौनव'त्सूत्रे तु विद्यायाः सर्वाश्रमसाधारण्यं व्याकुर्वन्ति । 'अनाविष्कुर्वन्' इत्यत्र च बाल्यरूपं निश्चिन्वन्ति । तदविरुद्धमित्युपरम्यते ॥ ५० ॥

इत्यष्टमं गृहिणोपसंहाराधिकरणम् ॥ ८ ॥

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेः ॥ ५१ ॥ सूत्रमवतारयन्ति

रश्मिः ।

सर्वत्यागं कुर्यात् । अथ ब्राह्मणो गोपालतापिनीये यः सः पुरुषोत्तमवित् स्यात् ततः कृतकृत्यो भवेत् । बहुकर्मति । कृत्स्नभावः सन्न्यासिनो विशिष्यते । बहुलायासानि हि बहून्याश्रमकर्मणि यज्ञादीनि तं प्रति कर्तव्यतयोपदिष्टानि आश्रमान्तकर्मणि च यथासम्भवं अहिंसेन्द्रियसंयमादीनि अस्य विद्यन्ते, तस्मात् गृहमेधिनीपसंहारो न विरुध्यत इति भाष्येण तथा । साकाङ्क्षत्वादिति बहुकर्मोपदेशबीजसाकाङ्क्षत्वात् । व्याकुर्वन्तीति । इतरेषां चतुर्णां आश्रमानुपदेशविशेषात् । मौनवदिति व्याकुर्वन्ति । तेन विद्यायाः सकलाश्रमसाधारण्यं गौणसाधनव्युदासार्थम् । निश्चिन्वन्तीति । बाल्येन तिष्ठासेदित्यत्र यथोपपादमूत्रपुरीषत्वादिबालचरितं, अन्तर्गता वा भावशुद्धिः, दम्भदर्पप्ररूढेन्द्रियत्वादिरहितत्वबाल्यं स्यादिति संशये, यथोपपादमूत्रपुरीषत्वं च प्रसिद्धतरं बाल्यमिति पूर्वपक्षे आन्तरो भावविशेषो बालस्याप्रकटेन्द्रियत्वादिरिह बाल्यमाश्रीयत इति सिद्धान्त इत्येवं निश्चिन्वन्ति । तदविरुद्धमिति । 'शुद्धभावप्रसादित' इति वाक्यात् प्रसादहेतुत्वेन स्नेहान्तर्गतत्वात् ॥ ५० ॥

अष्टमं गृहिणोपसंहाराधिकरणम् ॥ ८ ॥

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेः ॥ ५१ ॥ सूत्रमिति । अधिक-

लभः प्राशान्तात्मा कोटिष्वपि महामुनः' इति स्मृतेश्च, मुक्तेः फलं भक्तिरसानुभव एव, एवं सत्युक्तगृहिणस्तत्फलं भवति, न वेति संशये; निर्णयमाह । एवंभूतस्योक्तरूपस्य मुक्तस्य मुक्तेर्यत्फलं भक्तिरसानुभवः, तस्य अनियमः तस्य भगवदिच्छाधीनत्वात् । साधनाप्राप्यत्वात् । अत एव 'मुक्तिं ददाति कर्हिचित् स न भक्तियोग'मिति शुकवाक्यम् । अत्रौत्सर्गिकं हेतुमाह तदवस्थेति । 'न स पुनरावर्तत' इत्यस्यावृत्त्या मुक्त्यवस्थाया एव सार्वदिकत्वेन निर्धारः क्रियते । यद्यप्येवं मुक्तिफलाभावनियम एवापाति, न तु तदनियमः, तथापि 'तस्य तावदेव चिरमित्यादिप्रमाणैः 'न स पुनरावर्तत' इति श्रुत्या समं विरोधा-

भाष्यप्रकाशः ।

ननु तस्येत्यादि । सेति । ब्रह्मसम्पत्तिः । तस्या उक्तरूपत्वे मानं मुक्तेत्यादि । एवं सतीति । लीलारसानुभवस्य मुक्तिफलत्वे सति । एवं संशये व्युत्पादिते पूर्वपक्षः स्वत एव भास्यत इत्याशयेन निर्णयमेव सूत्रे आहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति एवमित्यादि । उक्तरूपस्य मुक्तस्येति गृहिणो मुक्तस्य । अत एवेति साधनाप्राप्यत्वादेव । औत्सर्गिकमिति अधिकारसामान्यात् प्राप्तम् । नन्वनया श्रुत्या पुनरावृत्तिकथनेन मुक्तावस्थाया एव नित्यत्वनिर्धारे लीलारसानुभावकब्रह्मसम्पत्तिरूपस्य मुक्तिफलस्य भेदसाध्यत्वात्तदभावेन मुक्तिफलाभावनियम एवापाति, न त्वनियम इत्याशङ्क्य तत्परिहरन्ति यद्यपीत्यादि । सत्यं यद्यपि, 'न स पुनरावर्तत' इति तदवस्थावधारणश्रुत्या उक्तानियमो नापाति, तथापि 'तस्य तावदेव

रदिमः ।

रणात्मकम् । ननु तस्येत्यादीति । श्रुत्यर्थस्तु तस्य आचार्यवतः पुरुषस्य षण्डितस्य मुक्ताविद्यावन्धनस्य मेधाविनः तावदेव कालं चिरं विलम्बः सत्सम्पत्ताविति शेषः । तावत्क्रियदित्यत आह याचदिति । यावत्कालपर्यन्तं न विमोक्ष्ये, नञर्थः स्वल्पः विमोक्षो भूमा, मोक्षोऽक्षरः, स्वल्पो विमोक्षो भूमा सर्वात्मभावः साधनत्वात्, लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे भूमपदं सर्वात्मभावे, यथा भूमाधिकरणे ब्रह्मणि तथा चाहं भूमा न विमोक्ष्ये सर्वात्मभावं करिष्ये । अथ तदनन्तरं सम्पत्त्ये, देहपातानन्तरमहं सम्पत्त्ये विभूतिसहित आनन्दमयः पत्त्ये भक्ततनुं प्राप्स्यामि । 'तस्यैव आत्मा वृणुते तनुं स्वा'मिति श्रुतौ तस्य वृत्तभक्तस्य तनुं चतुरात्मकं स्वां स्वकीयां स्वकीयत्वेन वृणुते सम्भजते इत्यर्थात् । एषा श्रुतिरछान्दोग्ये श्वेतकेतुप्राप्त्याने वर्तते, तत्र व्याख्यानेऽग्रे मुक्तिरियमपि । यद्वा न विमोक्ष्य इत्यस्य न विमुक्तिमुक्तिम्, वर्णागमं करिष्ये इत्यर्थः अतो नाग्रेतनभाष्यविरोधः । अशक्येति । वक्ष्यमाणभक्तिमार्गीयेयं अशक्या । उक्तरूपत्वे लीलारसानुभवरूपत्वे । मुक्तेत्यादीति । गृहिण इति । पुष्टिमागीयस्य सर्वसानुगृहीतस्य प्राप्तात्यन्तानुगृहीतस्य वा तस्येत्यपि संशयो ज्ञेयः । तत्फलं तु कस्यचिदत्यनुग्रहेण पुष्टौ प्रवेशने भवतीति वक्ष्यमाणभाष्यात् । मुक्तिफलत्व इति मुक्तस्य मुक्तेः फलत्वे साधनेति । लीलारसानुभवस्य भार्यादिकस्य पुष्टिमक्तिद्वारा कथनात्तथा । प्राप्तमिति । तत आगत इति टक् । यद्यपि सौत्रे इत्यणन्तमुदाहरणं तथापि सूत्रे विशेषात् ठगपि उत्सर्गश्च उत्पत्त्यादिशून्यकालिकत्वं ज्ञातं प्राप्तम् । जीवानामधिकारसामान्यं मुक्त्यवस्था । 'यथा सम्मोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकं परोपि मनुतेऽन्यं तत्कृतं चाभिपद्यते । अनर्थोपशमं साक्षाद्भक्तिर्योगमधोक्षज' इति वाक्यात् । भाष्ये । तदवस्था । कृत्स्नभावाधिकरणविषयवाक्येनाधिकरणसङ्गत्यर्थमाहुः न स पुनरित्यादि ।

भावाद्यौत्सर्गिकी तदवस्था । तत्फलं तु कस्यचिदत्यनुग्रहेण पुष्टौ प्रवेशने भव-
तीति स्वाभिप्रायं प्रकटीकुर्वता चादरायणेन अनियम इत्युक्तम् । एवं सति

भाष्यप्रकाशः ।

चिर'मिति श्वेतकेतुपाख्यानश्रुताचार्यवतः पुरुषस्य ब्रह्मज्ञानोत्तरं मोक्षानाप्तिपर्यन्तमेव ब्रह्मसम्प-
त्तिविलम्बः, न तु तदुत्तरमिति श्राव्यते । ब्रह्मसम्पत्तिश्च 'सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवती'ति
'परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणामिनिष्पद्यते, स उत्तमः पुरुष' इत्यादौ सम्परिवृद्धरूपेण सिद्धे-
त्येकीभावदशाविरुद्धा । अतस्तदविरोधार्थमेतयोः श्रुत्योर्विशेषौत्सर्गिकमात्र आदर्शव्यः । वर-
णेन पुष्टौ प्रवेशने घुत्तयनन्तरं ब्रह्मसम्पत्तिरूपं फलम्, तदभावे तु मुक्तयवस्यैवेति । तथा च
वरणस्य भगवदिच्छामात्रार्थिनत्वात् तस्याश्च पूर्वं ज्ञातुमशक्यत्वाद्भगवता यत्रकृता एवम्भूत-
स्वाभिप्रायस्य बोधनार्थमनियम इत्युक्तमित्यर्थः । नन्वेवं सति घृतस्य भेद आयाति, स च तस्या-
रदिमः ।

घृत्त्येति । स इत्यस्य तत्त्वावच्छिन्ने घृतिः । तत्त्वं च मुक्तयवस्या ब्रह्मांशत्वात् । तथा च चैतन्यं
अपुनरावृत्तत्वेनोपस्थितं मुक्तयवस्या । क्रियत इति । तस्या इति शेषः । मुक्तयवस्यावधूतेरित्यर्थः ।
प्रकृते । तथा चायं सूत्रार्थः । एवं गृहिणोपसंहारे विद्यानां कृते । मुक्तेः फलं पुरुषोत्तमलीलानुभवः
तस्यानियमः तुरीयाश्रमानन्तरमेवेति नियमः, पुष्टिस्थानां सर्वेषामिति च, तस्याभावः, कुतः, मुक्त्य-
वस्थावधूतेर्गृहिण आहताया इति । तदभावेनेति । भेदाभावेन । तदवस्थेति । गृहस्थाश्रमे ।
मुक्तयवस्थायाः वनावृत्तिरूपायाः अवधारणश्रुत्या । ननु कुतो 'न स पुन'रित्यस्या गृहस्थाश्रमे मुक्त्य-
वस्थावधारकत्वमिति चेत्, तत्प्रकरणादिति जानीहि । उक्तानियमः सूत्रोक्तमुक्तिफलानियमः ।
तदनियम इत्यन्तर्भाष्यार्थमुक्त्वा, तथापीत्यादिभाष्यार्थमाहुः प्रपञ्चेन तथापीत्यादिना । इयमपि
पूर्वाधिकरणसङ्गतार्था, सङ्गतिस्तु सामान्यविशेषभावरूपा । भाष्यार्थस्तु, 'तस्य तावदेव चिर'मित्यत्र ।
आदिना मुक्तोपसृष्टेत्यादिप्रमाणानि । पष्ठयन्तप्रयोगे कर्तव्ये तृतीयान्तश्छान्दसः प्रयोगः । विरोधेति ।
'न स पुनरावर्तत' इत्येक्यम् । 'तस्य तावदेव चिर'मित्यत्र लीलारसानुभवः कर्मकर्तृभावादिति
वार्थभेदेनेति भेदाभेदयोर्विरोधः तदभावात् । 'न स पुनरावर्तत' इत्यत्रैत्सर्गिकी दशा'तस्य तावदेव
चिर'मित्यत्र विशेषावस्थेति विरोधाभावः तस्मै । सामान्यविशेषयोर्न विरोधः कालभेदादित्यर्थः । औत्स-
र्गिकीति । 'न स पुनरावर्तत' इति श्रुतौ औत्सर्गिकी । तदवस्थेति । मुक्तयवस्था । आचार्यवत्त
इति । छान्दोग्ये 'आचार्यवान् पुरुषो वेद तस्य तावदेव चिर'मित्याद्युक्तेस्तथा । ब्रह्मज्ञानोत्तरमित्यावदय-
कत्वात् साधनमाक्षिप्तम् । मोक्षानाप्तिः भगवदिच्छाज्ञानपरिष्काररूपकारणाभावात् । तत्पर्यन्तमेव ।
ब्रह्मसम्पत्तीति । ननु ब्रह्मसम्पत्तिरेव मोक्ष इत्यभेदान्वयोऽस्तु, न भेदान्वयः साध्यसाधकभाव-
सम्बन्धकृत इति चेत् । न । अभेदस्य ज्ञानपर्यन्तत्वेन भक्तावभेदादानाश्रमेदान्वय इति । अभेदा-
दान'मय सम्पत्स्य' इत्युक्तदशायाम् । विरोधाभावाच्चेति भाष्ये उक्तम्, तत्रैकीभावदशाविरुद्धेत्यन्तेन
विरोधं व्युत्पाद्याहुः ब्रह्मसम्पत्तिश्चेति । यद्यप्यत्रेतिशब्दपर्यन्तं ब्रह्मसम्पत्तिः सत्सम्पत्तिरिति लक्ष्य-
मुक्तम्, लक्षणवाक्ये परं ज्योतिः कर्म, ज्योतिर्जीवं उपसम्पद्य, उपेत्यनर्थकम् । स्वेन चिन्मात्रेण रूपेण ।
सम्परिवृद्धः सायुज्यमैक्यमिति लक्षणार्थ उक्त इति वक्तुं शक्यम्, तथापि तस्य ज्ञानमार्गीयत्वाद्दु-
पोपसर्गत्वा'दुत्तमः पुरुष' इति पदान्यां च 'परं ज्योति'रित्युपलक्षणं सदनन्तानन्दयोः । यथा 'सत्यं
परं धीमही'त्यत्र चिदनन्तानन्दयोरुपलक्षकं सत्यपदम् । उप समीपे सम्पद्य सालोक्यादिसुक्तीनामे-

‘न स पुनरावर्तत’ इति श्रुतिः प्रपञ्चे पुनरावृत्तिं निषेधति, न तु तदतीतिपीति ज्ञेयम् । समाप्तिज्ञापनावृत्तिः ।

अथवा । श्रुतौ तदवस्थावधृतेर्हेतोरस्माकमपि तदवस्थावधृतिर्यतोऽतः फलानियमनिश्चयोपीत्यर्थः । एवं सति मुक्तिपर्यन्तं साधनं भगवद्भाव इति निर्णयः सम्पन्नः ॥ ५१ ॥

इति तृतीयाध्याये चतुर्थपादे नवमं मुक्तिफलानियम इत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीबृहन्नाम्न्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये

तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ३ ॥ ४ ॥

समाप्तोऽयं तृतीयोऽध्यायः ।

भाष्यप्रकाशः ।

वृत्तिमापादयन्मुक्तां श्रुतिं विरुणद्धीति शङ्कायामाहुः एवं सतीत्यादि । श्रुतिद्वयस्याविरोधे कर्तव्ये सत्यनावृत्तिश्रुतिः प्रपञ्चे पुनरावृत्तिं निषेधति । उपकोसलब्राह्मणे ‘एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्त नावर्तन्त’ इति विशेषनिर्देशात् । न तु तदतीतिपि । एतेनैवावृत्तिनिषेधस्य सामान्यत्वनिवारणादिति ज्ञेयमित्यर्थः ।

ब्रह्मपदावृत्तेः समाप्तिमात्रबोधकत्वेऽर्थवत्ता न स्यादित्यतः पक्षान्तरमाहुः अथवेत्यादि । अत इति । श्रुत्यन्तराविरोधात् । सिद्धमाहुः एवमित्यादि । भगवद्भाव इति सप्तमी । तथा च परप्राप्तौ भगवद्भाव एव परमा साधनकाष्ठेत्यत्र सिद्धमित्यर्थः ।

रश्मिः ।

कतमां सम्यक् प्राप्य स्वेन रूपेण तत्तन्मुक्तयुचितेन । अभूति । जिमी भय इत्यादीनां प्रत्ययान्तानां तदुचितं रूपम् । उत्तमः पुरुषोऽप्युत्तमलीलाप्रवेशात् तत्तल्लीलारसानुभविता । अत्यनुग्रहवांश्चेत्, उत्तमश्चासौ पुरुषः पुरुषोत्तम इति पुरुषोत्तमपदं कर्मधारयसमासेन निष्पन्नम् । सम्भरिष्वङ्गो भेदघटित इति भक्तिमार्गीयः । इषार्यो भेद इत्युक्तम् । एकीभावो ‘न स पुनरावर्तत’ इत्यत्र, इयं दशा मुक्तावस्था नित्यत्वरूपा अनावृत्तिरूपत्वात् । लीलारसानुभवितृत्वरूपा च विरुद्धाऽनेकीभावरूपत्वात् । एकीभावेति । पूर्वाधिकरणविषयवाक्योक्ता पुनरावृत्तचैतन्यैकीभावदशाविरुद्धा । तदविरोधार्थमिति । विरोधाभावायेति भाष्यविवरणम् । श्रुत्योरिति । ‘तस्य तावदेव चिर’मित्यस्याः ‘न स पुनरावर्तत’ इत्यस्याश्च । विशेषेति विशेषभावः ‘यदेकमन्यक्तमनन्तरूप’मिति श्रुत्युक्तः ‘तमसःपरस्ता’दित्युक्त्या पुरुषोत्तमः श्रुतिद्वयस्येति मानवमावर्त नावर्तन्त इति श्रुत्युक्तनित्यलीलाया अपुनरावृत्तिनित्यत्वरूपः औत्सर्गिकभावो अपुनरावृत्तिनित्यत्वरूपः । पुनरावृत्तिर्मायिकानाम् । अमायिकानां पुरुषे विराजि दोषयमानानां विशेषपदार्थवद् अपुनरावृत्तिः । पुष्टाविति अत्यनुग्रहसाध्याम् । तदभाव इति । वरणेन पुष्टिप्रवेशस्याभावे इत्यर्थः । मुक्त्यपवस्येति । पुष्टानामपि इत्यन्तर्भाष्यविवरणम् । अनियम इत्युक्तमिति । उभयोराश्रमयोः । इतरयोस्तदङ्गत्वात् । अत एवैकादशे सप्तदशाध्याये ब्रह्मचर्यगृहस्थाश्रमयोर्निरूपणम् । मित्रेऽष्टादशाध्याये तुरीयवानप्रस्थाश्रमयोर्निरूपणम् । तस्य तावदेव चिरमित्यस्या न स पुनरित्यस्याश्च । अनावृत्तिश्रुतिरिति । ‘इमं मानवमावर्त’मिति श्रुत्येकाव्ययताप्राप्ता । एतेनेति साधनेन । तदतीति इति मानवावर्ततीति जगत्यापावर्ते, आत्मबोधोपनिषत्प्रसिद्धे, ‘सत्यं ज्ञानमनन्तं यत् ब्रह्मज्योतिः सनातन’मित्युपपन्ने । एतेनेति उक्तनिर्देशस्य सामान्यान्तर्गतत्वेन । आवृत्तिनिषेधो विषयवाक्येन तस्य, सामान्य-

भाष्यप्रकाशः ।

अन्ये तु 'ऐहिक'सूत्रे साधकस्यैतज्जन्मनि विद्योत्पत्तिरुत, जन्मान्तरे इति सन्देहे, मम जन्मान्तरे विद्या भवत्यित्यभिसन्ध्यभावादिमिरसिज्ञेव जन्मनीति प्राप्ते, प्रतिबन्धकाभावस्य कारणतायाः सर्वत्र सिद्धत्वादत्र वा परत्र वा यदेव प्रतिबन्धककर्मादिनिवृत्तिः, तदेव तत्र विद्योत्पत्तिरिति सिद्धान्तयन्ति ।

'एवं मुक्तिफलानियम' इति सूत्रे तु यथा साधनवीर्यविशेषाद्विद्याया ऐहिकामुष्मिकत्व-कृतो विशेषः, तथा विद्याफलभूताया मुक्तेरप्युत्कर्षापर्यारूपो विशेषो भवेदित्येवं प्राप्ते । उच्यते । एवं मुक्तिरूपे विशेषनियमो नास्ति । कुतः । तदवस्थावधृतेः । सर्वेषु ब्रह्मरूपत्वावधारणात्, 'अस्थुलमनशु', 'स एष नेति नेत्यात्मा', 'यत्र नान्वत् पश्यति' इत्यादिश्रुतिभ्यो ब्रह्मण एकलिङ्गत्वस्यैव सिद्धत्वादित्याहुः ।

तदस्मन्मते पूर्वकक्षारूपमिति लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे निर्णीतम् । तदवगमिका विद्या च तत्रैव विश्रान्तेति निर्णीतं 'अक्षरधिया'मित्यधिकरणे । अतो नास्माभिस्तत्राधिकं किञ्चिद्विचार्यत इति बोध्यम् ॥ ५१ ॥

इति नवमं मुक्तिफलानियम इत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ३ ॥ ४ ॥

समाप्तस्तृतीयोऽध्यायः ।

रश्मिः ।

त्वस्य निर्धारणादिति पाठः । सामान्यत्वेति समानपदात् स्वार्थे व्यञ्ज । सूत्रस्यपदेति । तदवस्थावधृतिपदस्यावृत्तिः समाप्तीति । व्यञ्जनया बोधकत्वे शक्त्यभावात् । अतः तदवस्थावधृतिपदस्यार्थवत्ता नेत्यर्थः । अथवेत्यादीति । श्रुतौ ज्ञानिनां तदवस्थावधृतेरस्माकं भक्तानामपि तदवस्थावधृतेः । यद्वा श्रुतौ प्रमाणभूतायाम् । अस्माकं प्रामाणिकानाम् । श्रुत्यन्तरेति । 'इमं मानवं आवर्तं नावर्तन्त' इति श्रुत्यन्तराविरोधात् । भाष्ये फलानियम इति । तुरीयाश्रम एवेति नियमो न । यद्वा गृहस्थस्यानुग्रहमाजः स सर्वस्य न लीलातुमवः, कस्यचिदेवात्यन्तानुग्रहेण पुष्टि-प्रविष्टस्य । अभिसन्धिः सङ्कल्पः । आदिनेच्छायत्नौ । भवेदिति । तथा च मुक्तेरकरसत्वभङ्ग इति भावः । एकलिङ्गत्वस्येति । विधिनिषेधयोर्निषेधलिङ्गत्वस्य निषेधो लिङ्गं हेतुः प्रमाणं यस्य तत्त्वस्य । आरोपापवादात् । पूर्वकक्षेति । 'अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वा' दित्यत्र स्फुटम् । विद्येति परा विद्या । 'अथ परा यथा तदक्षरमधिगम्यत' इति मुण्डकात् ॥ ५१ ॥

इति नवमं मुक्तिफलानियम इत्यधिकरणम् ॥ ९ ॥

इति श्रीविट्ठलेश्वरैश्वर्यनिरस्तसमस्तान्तरायेण श्रीगोविन्दरायजित्पौत्रेण सम्पूर्णवेत्त्रा विट्ठलरायजिद्भ्रात्रीयगोकुलोत्सवात्मजगोपेश्वरजिता

कृते भाष्यप्रकाशस्य तृतीयाध्यायस्य रश्मौ तृतीयाध्यायस्य

चतुर्थपादः सम्पूर्णतामगमत् ॥ ४ ॥

समाप्तस्तृतीयाध्यायः ॥ ३ ॥